

A. U. B. LIBRARY

AMERICAN
UNIVERSITY OF
BEIRUT



P.A.U.D. LIBRARY



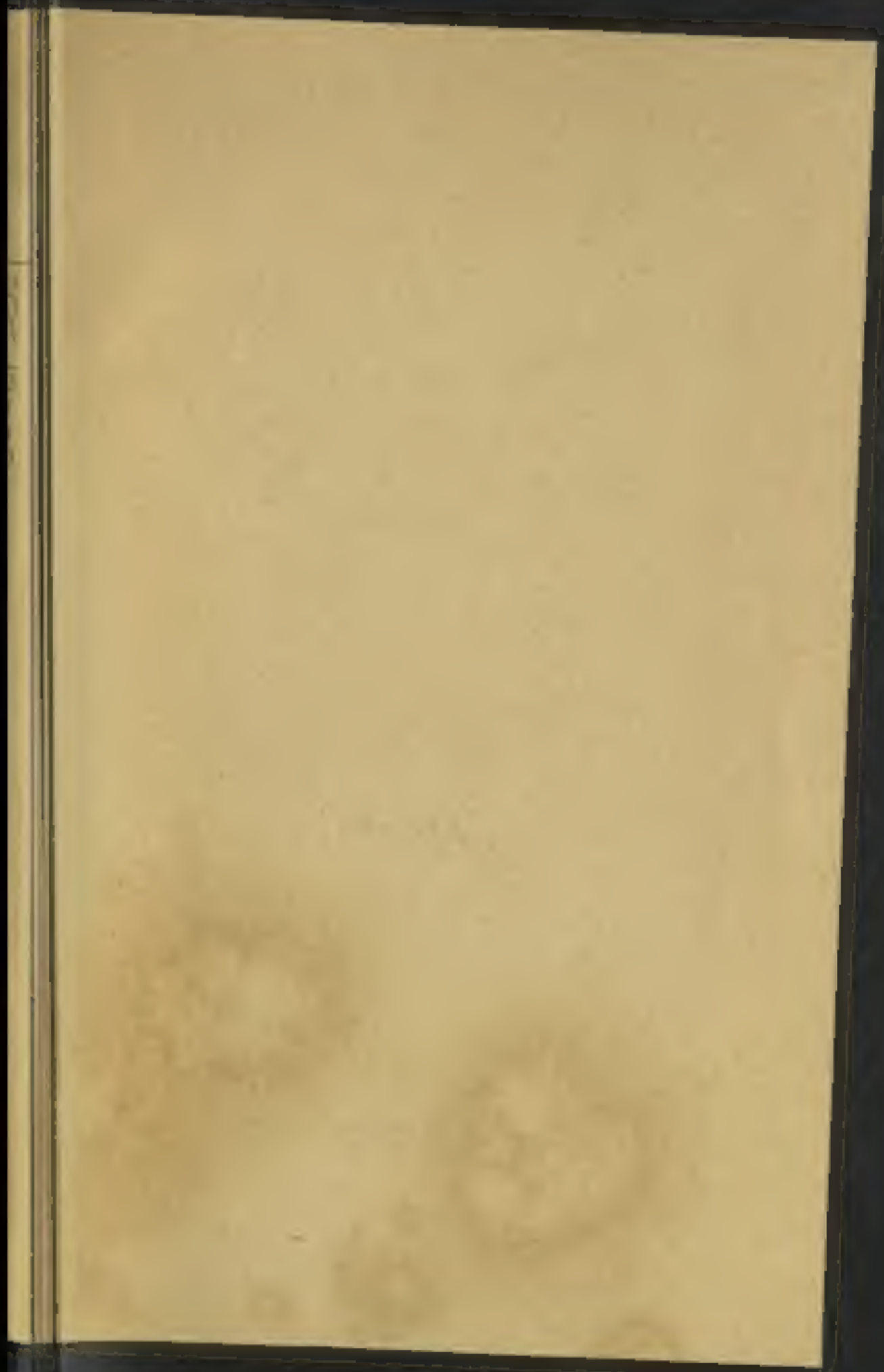
220.6
Q619t A

مناقض العمدين

السيد محمد الكافلي البزنجي

الطبعة الاولى

حقوق الطبع محفوظة للمؤلف



4 of 4 from the composer

Sayed Amir Mahommed

Ab. Qazvini

3/5/958

تنبيه

Philip M. ...

1755-1955

نريد بالكتاب المقدس ما كان مشتملا على الكلام الآلهي سواء كتبه
النبي الذي أوحى إليه ذلك الكلام أو كتبه نبي آخر بواسطة الإلهام أو
شهد به جماعة بمنتهى اتفاقهم وتواطؤهم على الكذب . ولا يثبت كون
الكتاب مقدساً إلا بالسند القطعي المتصل بذلك العصر الذي كتب فيه
ذلك الكتاب ، ولا يكفي مجرد الظن والتخمين والتعصب البغيض في إثباته
كما أن اشتغال الكتاب على الكفر الصريح أو التناقض أو متناقضات العقل
قريبة قطعية على وقوع التحريف فيه . كما أن التناقض الصريح بين الكتابين
سواء أكان في نقل خبر أو في بيان حكم إذا كان الكتابان لأهل شريعة
واحدة قريبة قطعية على وقوع التحريف في أحدهما . فإذا علمنا بوقوع
التحريف في الكتاب سقط عن درجة الاعتبار بالكلية . وذلك لأننا نحتمل
وقوع التحريف حيثنل في كل موضع من مواضعه كما أننا إذا علمنا بوقوع
التحريف في أحد الكتابين لا يعينه سقطاً معاً عن الاعتبار بل يربط الاحتمال
في كل منهما بأنه هو المحرف وكل أولئك يشهد به العقل السليم وعلى هذا
الأساس قلنا نقول لأصحابنا النصارى أنه ليس لكم أن تطلبوا إلى المسلمين
أن يثبتوا لكم أن التوراة والأنجيل الرانجة عنكم باطلة وعمرقة وأنها
ليست وحياً نازلاً من عند الله وذلك لأن المسلمين ينكرون عليكم كونها
من كتب الإلهام وأنتم تدعون أنها من وحي السماء والأصل مع المنكر
والبيعة على المدعي وعلى هذه القاعدة اتفق عقلاء البشر فليس على المسلمين
أن يأتوا بما يبطل هذه الدعوى لأنها لم تثبت بعد بل عليكم معاشرة النصارى

إثبات ما تدعون وتمسككم بالقرآن في إثبات مذهبكم باطل وغير صحيح
 أما أولاً فلا تنكم لا تعتقدون بصحة القرآن لكي يصح لكم الاحتجاج به
 وإلا كان عليكم الرجوع إليه والتعجيل باعتناق الدين الإسلامي ثانياً ليس
 في القرآن آية تدل صريحاً على أن التوراة والانجيل الموجودة اليوم بأيدي
 اليهود والنصارى هي التي نزلت على موسى وعيسى (ع) ودعواكم أن ما
 أشار إليه القرآن منهما هي الراجحة عندهم لا سواها باطلة وغير صحيحة
 وذلك لأن الخصم لا يكون حكماً وقوله لا يكون حجة على خصمه
 يخالف له في الرأي والمبدأ والذي يعتقد بفساد رأيه فساداً ميبثاً وليس
 لدعواكم هذه شاهد واحد لحد اليوم بل هناك شواهد كثيرة على بطلان
 تلك النسبة وأنها ليست من الإلهام في شيء ونحن نتبرع بذكر بعضها هنا
 على سبيل الإجمال فنقول : إن العهد القديم المسمى بالتوراة هو غير
 التوراة المنزلة على موسى (ع) وليست مكتوبة له ولا في عهده . وذلك
 لما جاء في الإصحاح الرابع والثلاثين والعدد الخامس من سفر التثنية -
 بقوله (ثلث هنالك موسى عبد الرب في أرض مؤآب حسب قول الرب
 ودفنه في الجواء في أرض مؤآب مقابل بيت ففور ولم يعرف إنسان قبره
 إلى هذا اليوم) فهذه العبارة صريحة في بسعد العهد جداً ما بين موسى
 ومصنف هذه التوراة - وقد صرحت هذه الكتب أيضاً بأن سفر شريعة
 الرب (التوراة) وجده حلقياً الكاهن في بيت الرب في أيام يوشيا بن
 أمون فبشر بذلك شافان الكاتب فأخبر شافان يوشيا ولما قرأ عليه مرق
 ثيابه - أنظروا الإصحاح الثاني والعشرين والعدد الثامن وما بعده من
 سفر الملوك الثاني . وبهذا ينضح أن نسخة التوراة كانت مفقودة قبل
 زمان يوشيا - ثم إن وقعة نبوخذ ناصراً المتأخرة عن زمانه لم تبق نسخة

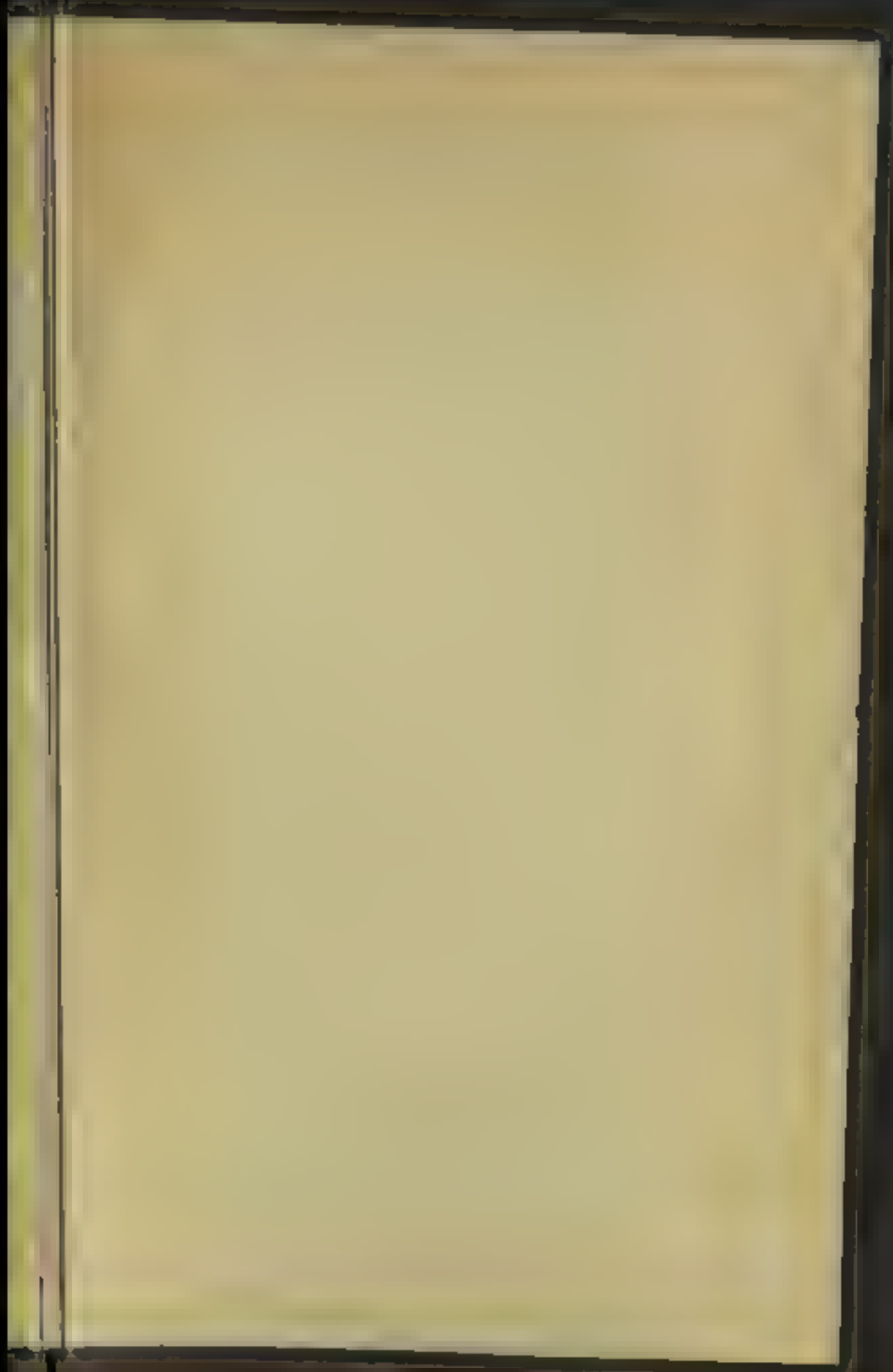
للتوراة ولا غيرها من كتب الأنبياء فتش من هذا أن سند التوراة قد
 انقطع بعد زمان موسى (ع) ففي الإصحاح الرابع والعشرين والعدد
 الثالث عشر وما بعده والإصحاح الخامس والعشرين والعدد التاسع من
 الملوك الثاني - (قال إنه أخرج أورشليم جميع خزائن بيت الملك وسبي كل
 أورشليم وأحرق بيت الرب وكل بيوت أورشليم وهدم أسوارها ولم يسل
 من سبيه إلا مساكين الأرض) وهل تجد بعد هذا كله وجهاً لدعوى عدم
 تحريفها وزيد القارىء توضيحاً بأن هناك أموراً تدل على تحريفه - منها
 وجود الأغلاط الصريحة التي لا يجوز على وحي الله وإلهامه - أنظر إلى
 الباب السادس والأربعين من التكوين من الفقرة (٨ إلى ١٥) فإنه لما
 سرد أسماء أولاد يعقوب وبناته وكانوا أربعة وثلاثين ثم قال جميع نفوس
 بنيه وبناته ثلاثة وثلاثون - ومنها التناقض الصريح المستحيل في وحي الله
 وكتابه أنظر إلى الباب الثالث والثلاثين من الخروج (أما وجهي فلا
 يرى - وفيه قول الله لموسى لا تغدر أن ترى وجهي لأن الإنسان لا
 يراني ويعيش) وفي التكوين (٣٢) (إن يعقوب نظر الله وجهاً لوجه)
 - ومنها - مناقضتها لكل واحد من الكتب الآتية ذكرها وهي سفر يشوع
 ففي الشبهة (٢) صرح بأن موسى لم يغم شيتاً من أرض بني عمون)
 وفي يشوع (٣) صرح بأن موسى أعطى نصف أرض بني عمون لبني
 جاد - والسفر الأول للأيام في الباب (٧) أن أولاد بنيامين ثلاثة وفي
 الباب الثامن أنهم خمسة فتناقض في نفسه ومع ذلك كله فقد ناقض التوراة
 لأنها صرحت بأنهم عشرة في التكوين (٤٦ والعدد ٢١) - وكتاب حزقيال
 - فعليك أن تقابل الباب (٤٥ و ٤٦) من حزقيال بالباب (٢٨ و ٢٩)
 من سفر العدد لترى التناقض الصريح ماثلاً للبيان بين أبوابها - وكتاب

أشعيا - فإن التوراة صرحت مراراً بتشبيه الله بالإنسان - وجاء التصريح في الباب (٤٠ و ٤٦) من أشعيا بنقي الشبيه عنه . فكل واحد من هذه الأمور المذكورة بانفراده دليل قطعي عند من فهم ووعى على وقوع التحريف فيها فتكون ساقطة عن درجة الاعتبار كسقوط تلك الكتب التي ناقضتها وهذا قليل من كثير يكفي القارئ اللبيب برهاناً علمياً على بطلان كونها خطايا من الله لأنبيائه - وأما الكتب الرائجة عند النصارى في هذه الأيام فلا شيء منها هو الإنجيل المنزل على عيسى (ع) ولا يمكن أن تكون مكتوبة بالإلهام لأمر - الأول تصریح لوقا في أول إنجيله بأنه هو وكثيرون من كتبة الإنجيل إنما كتبوه بطريق الرواية والرواية لا تفيد علماً ولا قطعاً ولا دراية الثاني وقوع الاختلاف في نسب عيسى عليه السلام بين إنجيل متى وإنجيل لوقا فالأول نسبه إلى سليمان بن داود (ع) وجعل عدة آبائه من يوسف إلى إبراهيم (ع) أربعين جيلاً والثاني نسبه إلى ناثان بن داود وجعل عدتهم خمسة وخمسين جيلاً الثالث ما جاء في آخر إنجيل يوحنا ما نصه : (وهذا هو التلميذ الذي يشهد بهذا وكتب هذا ونعلم أن شهادته حق) وهذه العبارة صريحة في أن مصنفه غير يوحنا ثم ختم الإنجيل بقوله (وأشياء أخرى كثيرة صنعها يسوع إن كتبت واحدة قلت أظن أن العالم نفسه يبع الكتب المكتوبة) وهذه الكلمة كذب لا يقدم عليها عاقل فضلاً من أن يكون نبياً ذا إلهام وذلك لأننا لو فرضنا أن المسيح (ع) صنع في كل ثانية من ثواني عمره ألف معجزة ثم كتبت تلك المعاجز كلها لما ملأت المجتمعة منها بيتاً واحداً من البيوت فكيف يضيّق العالم بتمامه عنها - وأما بقية كتب العهد الجديد فهي تشارك الأناجيل الأربعة في عدم السند القطعي ولذلك السبب نفسه لم تزل الجامعات

عند السابق تعقد لظن في شأنها فتارة تراهم يزيدون من عددها وأخرى
 ينقصون منه وهكذا شأنها في الأناجيل وقد جاء في رسالة بولس الأولى
 إلى كورنثوس في الفقرة (٢٥ و ٢٦) من باب السابع ما نصه (وأما
 العذارى فليس عدي أمر من الرب فبين ونكسي أعطي رأياً كن رحمه
 الرب أن يكون أميناً فاعلم أن هذا حسن إلى آخر مفاته) أنصر إلى
 اعترافه الصريح بأنه شرع الأحكام رأيه وهواه من غير وحي ولا إلهام
 بل مجرد انطس والتحمين ومثل هذا الرجل يجوز أن تكون رسائله كلها
 مكونة من انطس لا بالإلهام مصداقاً إلى اعتراف كثير من علماء كتب العهدين
 بأنهم لم يعرفوا على التحقيق معلمي هذه الكتب وكل أولئك أدلة واضحة
 على أن كتب العهدين ليس من وحي الله وإمامه .

نصرة - العراق

المؤلف



تناقض العهدين

يا هل الكتب لا تصحوا
لي دينكم ولا تنفروا عني
الله إلا من إن المسيح
عيسى بن مريم رسول
الله وكلمة الله إلى
مريم وروح منه ناموا
الله ورحمه ولا الولا
لأمة الله خير لكم
إنما الله واحد
صمد لا يكون له
ولد له ما في السموات
وما في الأرض وما
ما وحيدا
صدق الله العظيم

استيد محمد البكاشي المنزلي

الطبعة الأولى

حقوقي لطبع مخصوصة للمؤلف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يا أهل الكذب تعالوا إلى كنيسة سواء بيننا وبينكم أن لا بعد إلا الله
ولا شرك به شيئاً . ولا يتحد بعضنا بعضاً أرضاً من دون الله . فرب
تولوا . فقولوا أشهدوا بأنا مسلمون . (وحي معجر)
(سورة آل عمران)

الحمد لله الذي حتم الحققة بعث الأنبياء مبشرين ومنذرين ونظم سر
النبيا بصف لأوصاء المرصين ، وأفضل الصلاة والسلام على سيدنا
المصطفى حاتم نبين المبعوث رحمة للعالمين وعلى آله نمر لأطباء الميامين
هداة حاد من من سعادة في المبدأ والمعاد صلى الله عليه وعليهم أجمعين
إلى يوم يقوم الناس لرب العالمين .
كنت أفكر منذ من بعيد في تأليف كتاب يشتمل على تناقص كذب
المهدين . القديم منه والحديث المسمى بالتوراة والإنجيل وأبين ما فيه
من ما لا تليق بدت لله وقدمه امره عن كل نقص وعيب المستحق
لكل كتاب أعين وما نصممه من نهم شبيعة أخفها بكرامة أسياه الله تعالى
لأررار الدين . حازر من الناس لا يثقلوهم من هوة لصلاب وينقدوهم
من كسوة العمى ويهدوهم إلى سبيل ارشاد أولئك امرؤون عن كل نهم
ووخنة وجهها إليهم هـ كتاب من الصلالات والمغزبات وارثك
المحرمات وهنت الحرمات الأمر الذي لا يليق إلا بالأشقياء الطغاة دور
الأنبياء الهداة ووجه الله على العباد ونحن دائماً حقيقاً ذلك نلمح الشاعر
المتنص من التمسيد الأصم لآله والأهميات من عسير دلس بقره العقل

السليم ويشهد به المطلق الصحيح - تمكنا من إشرافهم على العم سلطان
 ذلك الكتاب وأنه ليس وحياً بارزاً من عند الله كما يرغم أبناء المسيح
 وذلك لمداهة أن ما بالوحي طبعاً لا تناقص فيه أبداً ولا تحريف فيه
 معصفاً ، وأسياء الله المكرمون على كعباً من أن يأتوا الله من المعقربات .
 ويكلفوهم بائحان ويريدوا منهم الباطل والصلال ويرصدوا عليهم أن
 يعمرو بين المتناقضات في حال . كما منتقف على ذلك كنه بين صمحات
 ذلك الكتب وحلال فحوتها . وإني على ثقة من أن كنهها لتلك
 المتناقضات مدونة بين دفتي هذين مهديين . سمعت لأعلاه بقصة في
 قلوب كثيرين من أصحابنا مسيحيين الذين هم راء من المذهب العيصي
 ولا يتأخرون عن الإدعاء والتصديق بقول الحق ، ولا يترددون عن
 قول الرأي الصحيح . وتحقق لديهم بطلان هذه الأساليب ومساوئها
 إلى وحي الله . ويتصنع هم أن لدين ومعهها لم يحسم أوجهها وتصفقها
 وأما إلى الله وإلى أسيائه بمائة يسمر شؤمها . وصعدوا في دين المسيح
 رأسهم التحريف ورهلوها الناس في اتبع شريعته وأهله وحاولوا
 سكوت لدى جاء مشراً به . ثم إنا نصبح لأصحابنا المعاصرين من
 مسيحيين وخاصة لصفة المتعلمة منهم من لاس احياه ادمية ودرسه
 درامة متفقه على صوة لهم الصحيح أن يظروا عين صحيحة إلى ما سرده
 عليهم من هذه الخفاش البصقة بين هذين الدفتين . الأمر الذي لا شك
 في أنه مجهول الحال لدى الأكثرين منهم وآخرون لما يقفوا عليها ويعلموا
 ما فيها يستيقضوا من رقتهم ويسهوا من غفلتهم ويرجعوا إلى الأصل
 العقلي المفروض عليهم ثم يسيروا تحت لواء الحق ويهملوا أن أولئك
 البشريين والنفسيين الذين دأبهم إغواء الأفكار يعمون الحق الصريح من

كن عفوهم وخصمازهم ولكهم بكنتمونه طمعاً بالدنيا وبرحرفها وتقديماً
 للعاجل منها على ثواب الآجل . وأي إنسان غير مدحول العقل يا ترى
 يشك في أن انصاف الصريح والتمناقص التقيح والتكادب السافر في كتاب
 العهدين لا يفرجه . حي الله أو بعقدنا به الرل من عه الله . وكيف
 لا بلغت دامت أدهاسهم وبعث الطمأنينة في عزمهم بل أله يس من
 الحق الذي أمر الله باتباعه ودعا أسباده أن يدعوا الله من إلى اعتناقه .
 والي لأرحو أن يحدث هذا الكتاب إصلاحاً كبيراً وخيراً كثيراً للناس
 الحديدي في الحياة الحديدية الحرة . فمن وفق إلى عناية العقلاء المصنفين به
 واسماعهم له وفقهم عليه وذلك أقصى ما أرحوه من علي وإلا فإردت
 إلا الإصلاح ما استطعت إليه سبيلاً

واللي لأهدي كتابي هذا إلى كل ذي لب مثقف وعيسوف مدقق
 وبحاثه محقق وشاب حر مثقل من القيود من عرف انبحث بعيني لمحص
 حقائقه مدقة فإن وقع ذلك موضع الرضا والبول عند هؤلاء وادشروا
 مدائنته في موسمهم كمال في ذلك الخير كنه واسمادة وأحمد الله عليه

✽ مهد لقدمي بصف الله بالراحة ✽

جاء في اعمدتي من سفر السكوب الثاني (وفتح الله في اليوم السابع
 من عماله الذي عمل فاستراح في اليوم السابع من جميع عمله)
 أقول لقد علم الله ورسوله وأولو العلق من عباده أن الراحة هي صد
 التعب ولا يوصف به إلا للممكن أنه في دون الواجب مداني وإليه لا يعجزه
 شيء مهما قل أو كثر وكبر أو صغر لوجوب وجوده وكان قبرته وعظيم
 سلطانته كما يقول القرآن تكريم (مدامره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن
 فيكون) فليس من العقل أو الدين أن يصعب بالتعب وإلا كان تعبهم من

مخوفاته المحتاجة في أعمالها إلى المباشرة والسعي وبدل الجهد بآلة وبغير
آلة - والله تعالى - خالق بنفسه لا يحتاج إلى مباشرة أبداً ولا إلى سعي
مضيقاً وإنما يحتاج إلى الراحة غيره من ذوي الآلات والحوارج فلا يحور
عقلاً أن يترك فيه به صدر مستريحاً في اليوم السابع من عمله كما نقول
التوراة . وجهة أخرى أن من انصروري عدد لعقل أن التقديم الواجب
بوجود نفسه يستحيل عليه التعبير فتنى فرضاً تعبره لزم أن يكون له
معبر . ويمكن من نفسه يستحيل عليه التعبير لأن تعبره منادى لكماله اسمي
فردا تدعى هذا الحديث ثبت بنفس هذه العقدة من العهد القديم لقدس الله
العظيم القادر المصنوع ولا شك في أن ما فاض لقدس الله لا يكون وحياً
بارلاً من عبده

العهد القديم حاهل بالخراطة

وهي العدد العاشر من سفر تكويز الثاني (كان شهر يخرج من عدد
لبنقي الحنة ومن هذا تقسم فيصير أربعة رء من سم الشهر الأول عشرون
أي سيجون والثاني سيجون وثالث حذاقل في دحاة - والرابع العرات)
قول وهذا قول لا يحصى دوره وإثبات لا يخطئ فهو من ثبات في
حجراته العالم انه لا يوجد في تدبيرا بلدة تسمى عدد سوى للدة الواقعة
في أرض اليمن على بوعر باب سندس . هذين منها ياترى شهر اذحاة
وعرات ومهراسيجون وحيجون في الأولى يخرج من حبال أرمينيا في
شرفي تركيا والعرات يخرج من أرض الروم وكلاهما يقصان معا في خليج
فارس من طريق البصرة وماسيجون وحيجون معبر واقعين في عدد وإنما
يقعان في أرض عشرين ولعد بينهما ومن عدد ك لعد بين شرفي والمغرب
فكيف ياترى يكون مثل هذا الخط والعنى من وحي السماء .

كل عقولهم وفهمهم ولكنهم يكتفون طمعاً بالدنيا وبرحارها ونفدياً
 للعاجل منها على ثواب الآجل . وأي إنسان غير مدحول العقل يا ترى
 يشك في أن انصد الصريح واشاقص القبيح والتكاذب السامر في كتاب
 المهدى لا يفرحه . حي الله أو بعقدنا به . ايل . عبد الله وكيف
 لا يفت دلت أدهم ويبعث الطمأنينة في عروهم . ايل . ايس . من
 الحق اندي أمر الله باتباعه ودعا أسبائه أن يدعوا الناس إلى اعتناقه .
 واني لأرحو أن يحدث هذا الكتاب إصلاحاً كبيراً وخيراً كثيراً ينشأ
 الجديدي الحياة الجديدة الحرة . من وفق إلى عناية العقلاء المصممين به
 واستماعهم له . فقلهم عليه فذلك أقصى ما أرحوه من علي وبلا فإردت
 إلا الإصلاح ما استطعت إليه سبيلاً

وإني لأهدي كتابي هذا إلى كل ذي لب مثقف وفيسوف مدقق
 وبحاجة محقق وشاب حريص من القيود ممن عرف البحث العلمي فحصى
 حقائقه مدقة فإن وقع ذلك موضع الرضا والقبول عند هؤلاء ومنشروا
 بدائنته في موسمهم كان في ذلك خير كله واسمدة وأحمد الله عليه .

➤ المهد القديم بصف الله راحة ➤

حاشا في تعدد اني من سمر اسكويين الثاني (وفرع الله في اليوم السابع
 من عمله الذي عمل واستراح في اليوم السابع من جميع عمله)
 أهول لقد عم الله ورسولته وأولو العقل من عباده أن الراحة هي صد
 التعب ولا يوصف به . لا الممكن اندي دون الواجب الذي به لا يحجره
 شيء مهما قل أو كثر وكثر أو صغر لوجوب وجوده وكمال قدرته وعظيم
 سلطانته كما يقول لقرآن الكريم (أي أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن
 فيكون) فليس من العقل أو الدين أن يصعب بالتعب ولا كان تعبهم من

مخلوقة له الخناجة في أعمالها إلى المباشرة والسعي وبدل الجهد آلة ويعبر
آلة - والله تعالى - خالق نفسه لا يحتاج إلى مباشرة أبداً ولا إلى سعي
مطلقاً وإنما يحتاج إلى الراحة غيره من دوي الآلات والحوارج فلا يحور
عقله بل قال فيه به صار مستريحاً في اليوم السابع من عمله كما نقول
لتوراه . وجهة أخرى أن من ضروري عند لعقل أن القديم الواحد
الوجود نفسه يستحيل عليه التعبير فني فرضاً تديره لرم أن يكون له
معبر . والكامل نفسه يستحيل عليه التعبير لأن تعبيره ساق لكماله انفسى
فإذا تسحق هذا الحديث ثبت بنفس هذه المقررة من العهد القديم لقدس الله
العظيم قادر المطلق ولا شك في أن اساقص مقدس الله لا يكون وحياً
بار لا من عبده

✽ العهد القديم حاهل بالحمرانية ✽

في العدد العاشر من سفر سكون شافي (كان مهر يخرج من عدن
ليستقي الحنة ومن هناك ينقسم فيصير أربعة رء من سم النهر الأول يشون
أب سيجون والثاني جيجون والثالث حداف في دحنة - وأربع النهرات)
قول وعدا قول لا يحصى روره وإمك لا ينظر صهوره في انك في
حمر فيه العالم انه لا يوجد في مدنيا بلدة تسمى عدن سوى البدة الواقعة
في أرض اليمن على موعار باب مدب ، وأين منها ياترى نهر دحنة
والنهرات ونهر اميجون وجيجون في الأولى يخرج من حدال أرمينيا في
شرقي تركيا والنهرات يخرج من أرض الروم وكلاهما يتسان معا في خليج
فارس من طريق البصرة وأما سيجون وجيجون فعبر واقعين في عدن وإنما
يفعان في أرض الحضر والهد بينهما وبين عدن شايعة بين المشرق والمغرب
فكيف ياترى يكون مثل هذا الخط والعمى من وحي السماء .

في العهد القديم والهي عن الأكل من شجرة الخير والشر
 ففي العدد السادس عشر من سفر التكوين ثاني ، لفظه ، وأوصي
 الإله الرب آدم من جميع شجرة الجنة تأكل أكلا . وأما شجرة معرفة
 الخير والشر فلا تأكل منها لأنك يوم تأكل منها موتاً تموت .
 أقول أو ليس من العريب أن يرغم شخص بما المسيحون . أن العهد
 القديم الموحود بين أيديهم اليوم كتاب مقدس ووحى بارك من عند الله
 في حين أنهم يرون ماضيه العبراني يعرفون أن قدس الله أحدث الأماصين
 وأقطع الأراحييف وهو الهند أو اصبح والإدث به صبح من آدم كما
 يعلمون بعد أن أكل من الشجرة لم يمض بل بقي حياً وحيث يكون قواه
 ، موتاً تموت ، كما دنا دنا وشيء آخر وهو أن الله تعالى هي آدم صريحاً
 عن الأكل عن به يعرف الخير والشر . وهذا كما ترى مناف لقدم الله
 وحدث منه تعالى بالصبر وروا لم يخفى احد من إلا ليس هم الخير والشر وهذا
 بعث لأنياء بهم مشركين ومندرين ليأمرهم بالخير ويحذوهم عنه
 ويهوهم عن الشر ويددوهم منه فكيف يصح أن يهي الله تعالى صفه
 وبه عن تناون ما يعرف به الخير والشر وهو منافص معرضه . فان
 قالوا لا يريد الموت في منظومه إلا الموت المعوي دون الحقيقي العارض
 بالأحسام فلنا هم لا سبيل في ذلك ده دنت مع العوض عن كونه عذراً
 لا يضر إياه ولا مع القربة . إن العهد اعداء صرح أن آدم وحواء كانا
 لا بشمر بل أنهما كانا عربانيين ولم يتحلا الأمر الذي يدل على انتفاء بشمور
 عنهم ومن لا يشعر لا يموت إلا الموت الحقيقي دون المعوي كما لا يخفى

في خلق الله حوا من صبح آدم وعصاه

ففي العدد الحادي والعشرين من سفر التكوين ثاني ، وأوقع الإله

سائناً على آدم فقام فأخذ واحدة من أصلاعه وملاً مكانها لحماً ونهى الرب
 الإله نصح الذي أحدهما من آدم امرأة وأحضرها إلى آدم ،
 أقول شدت رغبة أبيها العفري العنق من يحوي في ذر أو يسوع في
 عقل من من من محر إلى قدرة الله وعظمته في خلق الدنيا من سماتها
 وأرضها ومن بينهما من عجائب السكوب وعجائب المحبوبات من أعين
 الإنسان إلى آدمي الحماد من غير شيء كان قلبها . ومن الضروري أن
 روح آدم كانت من نوعه طبعاً فماداً بما ترى لم يخفها من انزلات
 الذي خلقه . روحها وهو قدر على ذلك عنه وكيف يصحح أن يقال إن
 الله خلق روح آدم من صاعه وهي من بعصه ليدم منه أن يخلق آدم
 بعصه بعضاً أو ليس من العتة وحقول سنة هذه السحيفة إلى وحي الله
 وفي حادثة بعصه وسيد آدم (ج)

مقرر العهد القديم واتحاد حسد الروح و روحه ومصادره
 وفي العدد الرابع والثلاثين من سفر السكوب الثاني (لذلك يترك
 الرجل أمه وأبيه وينصق بأمراته ويكونان جسداً واحداً)
 أقول إن من أوضح أفراد الإلهوتيين أنواع الزواج أن برعم اعم اتحاد
 حسد الرجل وزوجته ويكونان شيئاً واحداً . وهو يرى بأم عينيه أنهما
 اثنين : وأن أحدهما غير الآخر مطلقاً قبل الاقتران وبعد . وما جاءه
 من التعيين السحيق من أن الرجل يترك أمه وأبيه وينصق بامرأته
 على إطلاقه ككذب صريح لا أصل له . لأننا نشاهد لكثير من عقلاء الرجال
 يعملون بضده من القيام بأكرام لآباء ولأمهات وتخصيصهم على الزوجات
 في سائر الأحوال والأحوال عن هذا الكثير فرد قس من سمعة والجهال
 من رحرحة الناس فكيف يصح نسبة ما حكم الوجه . بمصادره إلى وحي

الله وكتابه .

سورة آده وحوالا بحدلان في قول الله تقديم

فهي العدد الخامس والستين من سفر تكوير الثاني وكان كلاهما
عربا بين آدم وامرأته لا يولد الا

أقول لا شك في أن آده من أكثر الناس حياء وسموهم مقاماً وأظهرهم
ثوباً فلا يجوز عليه غير البرهة ولا يمكن في حقه إلا العفة والعصية .
وهو لسمو مقامه وعظمته ورفع حياءه أمر الله ملائكته المعصومين
بالسجود له إكراماً لشخصه وإحلالاً لفسده فكيف يصح من العهد
قديم أن تصفه بصفة الله ثم في كشف حورية ونجاسة وفساد وانحلال
وسائر الحيوانات في علم لشعور وكيف يترى بكوير من موقوف
بأمر الله تعالى مع كمال حكمته وملائكته المعصومين السجود من لا عقل
ولا شعور بما يرى من عجز من عجز وهن من حيث يستحق من
هذا الحديث - فقد هرب

سورة احية أحيى الحيوانات في قول سورة

وفي عدد ثمانين من سفر تكوير الثالث من قصة اودت احية
أحيى جميع الحيوانات البرية التي فيها رب الإله

أقول وحسب لا حرج عيباً إذا أردنا أن نطهرهم بأدنى وسوء فهم
ما هو المراد من رحمتهم به في حكمه على احية ذهب أحيى جميع
الحيوان البرية وكيف يستقيم جوابه ونعنه تقديم نفسه وحملها
نصده وذلك في عدد ثمانين من تكوير الثالث اوقات الحية بمرور
توبنا بل الله لم أنه يوم تكال منه نفتح عيكم وتكوير كنهه روي
خير وشر واحد سبيعه عن صدقه في العدد الرابع من سفر تكوير

الثالث : فافتحت أعينهما وعما اتفهما عرباناً وحاطا أوراقا نبي وصفا
 لهما ما رآه فكيف باتوا يصيح الحكم عليهما بأفهما من أحيل الحيوانات
 وهي الصادقة في ما توقعه. ودرسة في قولها من لا يعرف الحير والشر
 أرايت كيف يتحدث العهد قديمه لا يصيح حسنة إلى وحى السماء في
 حال أبدا.

توراه تكذب الله وتصدق الحية

ومن ذلك يسبح أن العهد عديم قد جاء بما يأباه الله ورسوله وكل
 من عقل ودين ذلك أنه حكى قول الله لصنمه آدم وروحته : انكما
 تموتا لو انكما من نذكم لشجرة أو كلاهما لم تموتا فكذب قوله كذبا وحكى
 قول الحية : انكما ان تموتا لو كذبا ما به كلاهما لم تموتا فكان قوها صدفا
 الذي دين ياررى من لسه وسبب يكذب إلى الله والصدق إلى
 الحية وأيه حرافه أسحب من هذه حرافة التي يتحدث عنها الماهرهون.
 سورة وحلق الله لشر عن صورة الله

عفي بعدد لسان والعشرين وما بعده من مهر - الحوين لأول (محل)
 الله الإنسان على شبهة الله على صورة الله خلقه

أقول وهذه صورة أخرى من صور تروير صنم عبيد من صنم
 سورة لتسمعا بعمه أخرى من سماتها التي توقع عبيد من دي قس وما
 أشد حرصها على الانتفاص من قدس الله ولعن من حلاله وكما هو ما
 قوها على سنة الإله مع ذلك كله تحبب أمها تحشي عن حادة
 قوية غير معوجة ولا مثوية. أظن كيف بسبب من قدس الله مشبهة
 محوقة - وأن له صورة كصورتها وقد ثبات عقلا في صورة من
 لا غير من المتفرقة إلى الأبد - من سم الله قد ثبت في الصورة عقلا
 لا تعرض ومعرضه حادس والله في قديم يستحيل أن يكون جسما

او عرضاً أو حالاً في مكان .

حقيق لنوراه ومشي في الجنة

في العدد الثامن من سفر التكوين الثالث ، سمع صوت الرب الإله
مشي في حنة عند صوت روح الرب .

أقول وهذا كما نراه من الاستحسان - فربنا قد خلق وعلا حيث
شبهه بجماله ووجوه وأعيه المشي في الجنة كما نمشي على الأرض أخرى
وقد ثبت بالضرورة في قول لعقوب أن شي من صفات الجسم والجسم
حادث بالضرورة لاحتياجه إلى مكان يشعبه وعروض الأكو - لأربعة
عليه . من الحركة وسكون - والجميع والافراق ، وهي حنة صمعا
وصيرورة ، صاعاً بغيره وهي الجهات الست فيكون وجوده في ، وما
هو مسوق ، غير وعروض بحوادث حادث قطعه . ، به تهن قدیم
عني عن غيره كما به معني عملاً وأمت من النور ، فسمعت صوت الله
دلت كنهه ليست به المشي في حنة وأخفقه بحوادث به معرفة وكل
أوقات مدقق له به وعده عن غير هو مناف لكما المقتضى وكل ما ناقص
قدمه وعناه فليس من وحي الله في شيء .

حقيق آدم ووحته عن وجه الرب

في العدد الثامن من سفر التكوين الثالث ، فاجتأ آدم وأمر أنه عن
وجه الرب الإله في وسط شجر الجنة .

أقول لقد ثبت ، عقل ونوحي أن الله تعالى دائم كل شيء ويرى
كل شيء ، ولا يخفى عنه كل شيء ولا يعيب عنه كل شيء ، علم معييات
كلها وحائق بعولم ربها فكيف يكون من معييات لا يعلم آدم ذلك
كنه وهو صبي لله وبنيه . وهذا في معنى يابري حور ثوراً فاجتأ

آدم وزوجته عن وجه الرب ، ف هذا اللعب واليهون والعث والجنون

من التوراة وجهي الله مكان آدم

وفي آية من سفر التكوين الثالث (فإدى الإله آدم وقال له
أين أنت .

أقول هذا الذي لا يترك الإله على شيء هذا الذي يأباه الدين والعقل
هذا الذي لا يتسنى لعقل أن يستنبطه أرايت كيف يسبب التوراة الجهل
من قدس الله ودينه وأنه لا يعلم مكان آدم من الجنة وحدث ما حدثه وقد
ثبت ما ضروري في أوائل العقول أن الله تعالى عالم بكل شيء قبل وجوده
وبعد وجوده وأن علمه به قبل وجوده كعلمه به بعد وجوده لا تغيير فيه
ولا تبدل هذا ما حكمت به دلائل العقول وصرحت به الأدلة السماوية
كافة فكيف يصح أن يكون شيء لما شئت العقل والوحي وحياً بل لا من
عند الله وهل هو إلا تدفيع بين وجهي في الحكم

من تفصيص التوراة في أحبارها أن آدم عربي

في العدد السابع من سفر التكوين الثالث (بصت التوراة على أن آدم
ووجه خطا لنفسيهما مآزر من ورق تين الجنة - وبصت بعد ذلك في
العدد الثامن من التكوين ثلث - على أن آدم قال للرب (سمعت صوتك
في الجنة فخشيت لأنني عربي - واحتشيت) وأنت إن سمعت الصر في هذين
العددين العدد الأول منهما حدثا لنفسيهما مآزر فكانا غير عريين هو العدد
الثاني بعد أن حافظ ذلك عسيهما فكانا عريين لأرايت التدفيع بينهما
في تلك العياد ما أحسن إظهاره فكأن وحياً لاستحالة كونه وتدفعه مطلقاً
من التوراة تنفي عن الله أن آدم عربي

في العدد الحادي عشر من التكوين الثالث (قال الإله لآدم من أين كنت

أذك عريان .

أقول هذا الذي لا تقوم السماء والأرض بحمله هذا الذي لا يستطيع ذو عقل ودين أن يقيم في أرض يشرفه بربك قل لي إذا كان الله تعالى لا يعلم أن آدم عريان . ويسأله عس السبب الموحى لأن يكون عرياناً فكيف يا ترى ترقى هذا العهد القديم إلى مرحلة الوحي لئلا من السماء . وهو ينفي العلم عن ذات الله ويعني . إليه إسائة مناهيه في شأحه .

﴿ التوراة تنسب الجهل إلى الله سأل آدم من الشجرة ﴾ وفي العدد الحادي عشر من التكوين ثلث (قل الله لآدم هل أكلت من الشجرة التي أوصيتك أن لا تأكل منها فقد آدم المرأة التي جعلتها هي أعطني من الشجرة فأكلت)

أقول إسألوا أيها العارمون عقولكم وحكموا صدركم انصروا هل يخور أن يكون واجب الوجود لذاته قديم كامل واعي عسى عن غيره وغيره مطلقاً محتاج إليه جاهلاً شاو آدم من الشجرة حتى يستفهم منه ذلك وإذا كان الله تعالى جاهلاً فمن يا ترى يكون العالم بنفسه ومن الكامل المطلق ليعي عن غيره ومن هذا الذي أعطى العلم بغيره من مخلوقاته أرايت كيف لا يصح أن يقول قس إب هذا من وحي الله لئلا من . فلما قانوا يرد على نقرآ ما ورد على لتوراة هما وذلك في قوله تعالى : وما تدك يمينك يا موسى فإن هي عصاتي : فإني هم ليس الأمر على ما صنفه يفرق الواضح بين الموصوعين : الموصوع في عرآ - والموصوع في التوراة - وذلك فإن ما في عرآ - من باب نوح من المعارف وسؤال عالم بالشيء غيره وهو حار في علم نبي . ذاك كـ هـ ذرية حسنة مترتبة على كلامه ألا ترى أن الاستفهام في الآية ذاك لأن تحت نصر موسى (ن) من صلي

بده من العصا ليراه وهي عصا فيثقب ليحده حية تسعى فيعرف أن
 ذلك من معاصر الله وآياته ولولا ذلك لم يصهر لموسى أن العصا قد صارت
 حية بعمل الله ولذا أعدها إلى سيرتها الأولى ثانياً بأنها هي العصا بهـها
 لا مواها وهذا من محاسن الكلام عربي السبع لمشتغل عده القرآن الكريم
 وغيره من السنة وكنت العرب المرماهـ وليس من هذا النوع ما ورد في
 لنوراه وحدث لعدم وجود عية حصة منزلة على ذلك الاستصهام في قواه
 (أين أنت يا آدم) وقوله من أعلمت أنت عريان وقوله من
 أكلت من الشجرة، من كل أولئك دلائل صريحة على جهل النوراة
 بقدم الله بسبب الخلق الصريح إلى تعالىه وهذا صريح من مائة الدهر
 وهاقرة لدهر

لنوراة ونقرر الله آدم على المكذب بأنه صدق

حاء في العدد الحادي عشر من شهر شكاو الثالث (لنصيب على
 تصديق الله آدم في دعواه أنه عريان بقواه) (من أعلمت أنت عريان)
 وهذا التصديق كما نراه لا يسمع العقل ولوحي به لأن كون آدم وقتئذ
 عرياً من الكذب والافتراء وذلك أنها بعثت في العدد السابع من شكاو
 الثالث قبل ذلك بأربعة أعداد على أن آدم وروحته حاطا لنصيبهما ر
 من ورق تين الجنة وفي معنى با نرى يكون حينئذ تصديق الله آدم بقواه
 (من أعلمت أنت عريان) عبر تصديقه به على لهنالـ فله عليك هل
 يجوز في عين أو يسوع في عقل أن يقول قال الله تعالى صدق الكذب
 على كـ به وحمل كـه صدقاً وهي كـه كـه عظم من هذا الكفور
 فكيف يكون كـه وحياً لـ لـ من عند الله كـه عظم هؤلاء فكاً وروا

﴿ النوراة تنسب التعرير إلى الحية ﴾

وفي العدد الثالث عشر من التكوين الثالث : قال الرب الإله امرأة ما هذا الذي فعلت فقالت المرأة الحية عررتني فأكلت .

أقول ليس تعرير في اللغة إلا عبارة أخرى عس الخداع الموجب للوقوع في المنكر وه من حيث لا يعلم اعترأب ذلك صار تزيين من عرته أنه نافع لا ضرر فيه وهذا المعنى ما قصص لما نصت عليه النوراة في عدد الرابع من تكويها الثالث من أن الحية أمدت صبح لروحة آدم وأحست لها سوءه ولن تموتا لو أكتفا من الشجرة بل لله عالم أنه يوم أكلان منها تمنح أعينكما وتكونا . كنه عارفين بالخير والشر فهما لم يمت بعد أن أكلتا من الشجرة بل عرعا بعدهما الخير والشر والحية كدرى كانت ص دقة في فرغا حسنة في فعلها مرشدة . وحة آدم إلى معرفة خير والشر فكيف يصح أن يكون ذلك تعريراً منها كما نقول لنور . وهل هو إلا تافه من

لنور . تنسب التعرير إلى الله مجبها

ولو تأملت قبلا في هذا المقام لرأيت لنور . تنسب التعرير إلى الله تعالى في نهى آدم عن الأكل من الشجرة وذلك فيه لو لم أكلها كما كانا كالم ثم قلدي التمييز بين الخير والشر فأكلهما منها كان هو السب المباشر لمعرفتهما بالخير والشر والنوراة كما تراها قد ادرت ههما مرتين وما قصت مرتين الأولى أنها سدت السرور بين الحية وقد أريدت كدما وفسادها والثانية في تعليل نهى الله تعالى لهما عن الأكل من الشجرة وأنه يريد إبعادهم عن معرفة الخير والشر تعالى ونفوس من أن نهى صفيه وسبه عن شيء يكون فيه كماله وحالته ويعبر عس سائر الحيرانات .

﴿ التوراة ولعن الله الحية ﴾

وفي العدد الرابع عشر من سفر التكوين الثالث (قال الرب الإله للحية لأنت فعلت ههنا معونة أنت من جميع الهائم)

أقول وهذا من قول الأوكيين الذين لا يحشون من الله ولا يستحون من العباد أو ليس من العرب أن ترى التوراة تعرف إلى عظمة الله وسعة رحمته على عباده اللعن لمن دعا صمياً من أصمياته إلى تناول مسا فيه كذابه وحلاله وبه يعرف الخير من الشر فإن الحية كما مر لم تأمر بمكر ولم تنه عن معروف بل كل ما هلك أنها دعت آدم وروحته إلى الخير كنه ولم تأت بشر أبداً مصفاً فردا كان هذا حادث في المعروف كيف استعانت التوراة لعبها وتعبدها بل وكيف يصح أن يلعن الله الحية وهي من الهائم التي لا عقل لها وليس عليها تكليف فإن اللعن الإلهي عبارة عن الصرد على وجه السخط ولعنك وذلك يخلص نصوص النعنة من المكلفين عقلاً وبقلاً دون الحيوانات ولها من المساقطة عنها التكليف بالعقل والوحي في جميع الأديان . وبعد هذا كنه كيف يستطيع أن يرغم راعم أن التوراة كتاب وحي مقدس لم تدسه يد الحريف وهو يرى بعينه مخالفتها صريحاً لسعة رحمة الله على عباده ومساندتها للعبادة التي توحاها من حقه إليهم وهي طاعته وعبادته وحدا بعث إليهم الأنبياء ليبرهونهم الخير ويأمرهم به ويعرفهم الشر ويهونهم عنه فكيف يكون من المعقول أن يلعن الله تعالى من يدعو إلى فعل الخير وهي تلك الحية المسكينة التي لم تأت بخاية تستحق عليها لعن التوراة

﴿ التوراة ونعد آختها ﴾

وفي العدد الثاني والعشرين من سفر التكوين الثالث (قال الإله لآدم

أو يتجراً أن يزعم أن هذا من الوحي البار من عند الله وهو يرى مخالفه
لضرورة العقل والعقلاء كافة وبلا استثناء

﴿ التوراة ترمي لوط النبي بالزنى بابتته بعد أن شرب الخمر ﴾
وفي العدد الثلاثين من سفر التكوين التاسع عشر (وصعد لوط من
صوعر وسكن الخيل وابنتاه معه فقامت الكمر للصغيرة يونا شاح هسلم
نسقي ابناً حمراً فسقياه حمراً ودخلت البكر واصططحت مع أبيها فزنى بها
ثم أن ابنته الصغرى سقته حمراً وباتت إلى حمه فزنى بها ودخلتا معه فولدتا
منه ولدان)

أقول سألتكم أيها المصنفون بالحقه ثقتي فيكم أيها المحاولون هل تتعجب
أو تحش من هذا الزور أو يدعكم أمحش من هذا الهتان أو رأيتم أحق من
هذا القول . أم لوط بسبب ذلك وهو نبي الله وصفيه اختاره للرسالة
واحتماه للقيادة أُرثيت كيف يرمي لتوراة أصفياء الله بالزنى وعدم
بسنه بالحقا وفي زمان الرى محارمه وأقرب الناس إليه لأمر السدي
لا يرنكه أكثر المصنفين فكيف برسول الله السدي ما حده للناس إلا
لحق الرديئة وقمع بما حشة واستنصاح شأفتها فكيف يزعم هؤلاء
لأنما يكون الصالحون أن هذه المعتريات من وحي الله وشرعه تعالى الله عما
يقول الكافرون عواً كبيراً

﴿ التوراة ومصارعة يعقوب مع الله ﴾

وفي العدد الرابع والعشرين من سفر التكوين الثاني والثلاثين (وفي
يعقوب وحده ومصارعه إسماعيل حتى طلوع فجر فصار لما يقدر عليه صرب
حق صحنه فأنزع حتى محذ يعقوب في مصارعة معه وقال أطلقني قد
طعم الصحر فقال لا أطلقك إن لم تباركني فقال له ما اسمك فقال يعقوب

فباركه وقال له جاهدت مع الله والباس وقلرت)

أقول وهذه سخافة أخرى تنفيها علينا التوراة تريد مس وراثتها أن
تثبت لنا أن الله تعالى بصورة إنسان كما نصت عليه في عهدها السادس
والعشرين من تكوين الدت مكررة ها في عدة مواضع منها وان الله تعالى
قد عجز من أن يحيي نفسه من يد يعقوب وما نحى نفسه إلا بعوض وهو
مداركتة له وأنه شهد له بأعده معه ومع الناس وقرنته عليه تعالى الله من
أن يكون جسمها مشاهداً شيء من مخلوقاته أو عذراً معلوماً لبعض عباد
هالله عيبك هل يكون من صدقة الوحه وصلابه اخذ وعدم الحياء والجراحة
على الإثك والحسارة على قدس الله ونظم في وحيه وبعض من كرامة
أسبائه أكثر من هذا يعود بالله من الخدلان وفتح الزلل

﴿ثورة ومكر يعقوب بالله﴾

وفي العدد الأول وما بعده من سفر تكوين السابع والعشرين (المشاح
اسحاق وكنت عبيده عن لصر دعي عيسو اسه الأكر وهب له نصيبه
صيداً واصنع لي اطعمة كما أحب ونهيها لا كل حتى تاركك نفسي قبل
أن أموت وكنت رقيقة سامعة إذ تكلم اسحاق مع عيسو اسه فذهب عيسو
إلى العربية كي يصطاد وأما رفقته فكلمت يعقوب اسها قائلة إني قد سمعت
أناك يكلم عيسو أحباء أن يأتيه بصيد لباركه أمم الرب دالاً يا بني
إسمع لقولي مما أأمرت به ذهب إلى العم وحدني من ههك حديين
جديدين من المعزى فاصنعهما أطعمة لأبيت كما يحب لتأخذ منه البركة قبل
موته فقال هه يعقوب إن عيسو شر وأنا أملس فأحذ أن يمسني فيعرفني
فتأنيب اللعة منه فقلت أطعمي يا بني فأطاعها فصعدت له طعاماً وجعلت
جلد حدي مهما على عنقه وبسبه نصي بالطعام إلى أبيه وقال يا أبي إلى

وادب عيسو حثيث بما قات فكل وتاركي فقل له تقدم حتى أحبك
 فحسه فقال الصوت صوت يعقوب ولكن اليمين لعيسو ففان هل أنت
 ولدي عيسو قل أما هو فقال قدم لي لأكل من صيد أبي حتى تبارك
 عسي فقدم له وشم وشم الآخر وراكه ومده وحمه عند أبيه
 أن أحوه عيسو من صيده فهيا له طه وادب وادب وادب وادب وادب
 له ليقيم أبي وياكل من صيد أبي حتى تباركي بعنه فقل له أبوه من أنت
 فقال له أنا ابن عيسو فارتعد اسحق وقل له ابن أخت يعقوب فد أن
 تكمر وأخذ ركض فهو سداث وطمع بحورث وقد عصده شخصه وحر
 أقول وهذه بقصة أشبه بقصة أبي إية وإية منها يوحى لسماء فربكم
 يا أهل حقون - قصة هذه العرائس - قصة حرة كذب وعجوه هذه
 لك كاذب بي وصمها الدخاوب في عهد في عهد وصومها في وحي لله
 وهذا بعينه الصالح دأث من وجود شيء ومنها - أنها حصلت الحركة
 مرفوعة من حصة الرخصة حسمها من - سول - ومن ثم وري أن
 أنه في قهرهم بعد ما مرده لله ودأبهم ما أم به من العباد دون عسود
 ولا تفعلة أبي عيسو حتى إذا ما مرعو منها - تصرفوا في تصيد ما أمروا
 تصيده ومن - أنها حصلت الحركة في السوء بغير أهلي وصرفهم عن
 محاي - أنها حصلت حرة على أنها كانت حرة من حقوق عيسو دون يعقوب
 وأن يعقوب احتال على أبيه والكذب فحده منه ومن الواضح أن كذب
 لا يستل - فصي الله به من السوء لعيسو ولا يصح أن يكون - دليلا على
 تحويل السوء لله - ومنها - أنها وصفت بي لله إسحق بمنهى السخافة
 ونقصاها أنه يفرق بين حلد المعري وحيد شر لا سمع السوم منه
 الكثرة شعرة وورده وعدم بصفاته بئنه - ومنها - أنها حبت في نبي الله

أسباء الله ما حرم الله استحل نكذب عبيهم والبهتان استحل السحافة
عليهم ولعدوان وهذا لعمرى ما يفرى المرائر ويمرق لعائف القلوب
سبحان يهوذا والرب بكنته في قول العهد القديم

وفي لعدد ثلث عشر من سفر التكوين الثامن وثلثين (فأحررت
نمار وقيل فإ يهودا هموك صاعد إلى ثمنه ليحرر عمه فحملت عنها ثياب
زملها ونعصت برفع وثمنها وتحدثت في طريقه ففترها يهودا وحسبها
ربة لمن بها وقد هاتي أدخل عبيث لأنه لم يعلم أم كنهه فقلت ما
تعطيتني لكي تدخل علي فقل لاني أرسل حدي معري العثم فقلت هل تعطيني
وهذا حتى زسه فقل ما الرهن الذي أعطيك فقلت حنثت وعصيتك
وعصيت لني في يدك فأعدها ودخل عنها فحملت منه وما كان بعد ثلاثة
أشهر أحرر يهودا بأن نمار كنثت قد ربت وها هي حتى من الرنى فقام
أحرقوها بحرق أما هي فمدا أخرجت زمنيت إلى حمها فائنة من أرحل
سدي أن منه حتى وودت حتى لمن دعاء وحسبته ونعصا هذه فتتحققها
يهود وقد هي أبر مني لأن لم أعصها شبهه لني فلم يعد يعرفها فوادت
توأمين) .

أفون وهذه نعمة أخرى غير ثنت النعمة نبي يصرب على ونرها
التوراة الفاحرة فاتها ما برحت تعرفون أسباء الله العظائم وتنصق بهم
الردان شحص من قدرهم ونعص من كرامتهم وتسفهم عن درجة أدنى
المؤمنين - وتلحقهم بأفق الفاسقين ولكن طش سهمها وصبت مطيتها
فكاست كساحة عن حتمها بصمها والحادة مارن انمها بكمها أرأيت
كيف تشعث بكل اصمته عن الإفك والبهتان بها لوفاحة وصلافة
وجلافة ما رأياها ولا مرت على مسامع من ذي قل . ولبت فائلا عني

يقول هؤلاء الأفاكين لماذا يا ترى لم رجموها وقد عرفوا رماها وهل لذلك
وجه سوى تعطيل حدود الله وبهم "حكاهم بتاعاً لآلهواه و لصلوات
ثم إن قوله هي أرمي من أوصح لنها - وقبحه بدكيف عقل أن تكون
أرميه وقد عرصت نفسها للرا و تخرت به - سها شعباً لشهواتها لساغة
- والغريب من هذا الحديث شيع و ب ك كنه عرائب وقاش أنه كيف
لم يعرفها ولو رفع لرفع عريه جهها و عرت من ذلك حكمة عليها بالحرق
ولما تبين لديه أنه هو الراي بها عند عها إحتجاجاً بكرامتها وكرامة نفسه
لما نزه يقول هي أرمي فبها من صامات على محرق التوراة .

سجدة التوراة وطلب الإله قتل موسى

وفي العدد الحادي والعشرين وما بعده من الإصحاح الرابع من سفر
الخروج (تمت الله موسى إلى فرعون ليعمل آياته أمامه وحدث في الطريق
في المير أن الرب تقى موسى وحدث فيه فأحدث صوره صواية (شيئاً)
وقطعت به عرلة سها و مستر حليه و قد است إبت عريس دة لي فأهلك عنه)
أقول وهذه صورة أخرى من صور الإهلك بتصورها التوراة بقسم
الخرعلات المسحة والترهات السردة ثمزسها . إلى ما وراء اسحار لشعري
سها الرءف و لأعز من معتقيا - وهييات هييات أن بفتر العلاء
بر حارفها أو يؤزر فيها سح دتها وهم أمدعوراً من أن تعطي صبه هذه
الله سعب لدرعة و شموهات نو صحة و ذق بظراً من أن يستسمو
للأاحيين وبقوا الأكل لبين و يصفقوا فأصبص الكد بين ربك فل لي
كيف - تتم بحث الله كبحه موسى إلى فرعون بآياته اسعوه إن توحيد
ثم هو يأتي إليه في الطريق ويريد قلبه هيت شعري ما الذي يري دعاه
إلى أن يبعث إليه أولاً وما اموحت لك بصف قلبه ثانياً وهو لم يفتر

ذنباً ولم يعص أمراً ولم يخالف حكماً ولم يأت بما يوجب القتل 'بدأ وإنا
مضى إلى مرعون لتأدية رسالة ربه وتنفيذ أمره فما هذا التناقض القبيح
الذي أودعه هؤلاء في هذا كتاب سحيق وكبير يرغم آخرون أنه
كتاب منزل من عند الله

الكتاب الأصح في العهد القديم

جاء في الإصحاح السادس وخمسين من سفر سكرين ثاني عشر تعداد
أسماء أولاد إسماعيل بأعيانهم ثم في العهد القديم (وهذه أسماءهم بديارهم
وحصونهم حسب قائلهم)

أقول قد وثق على حرف نوره ولم يتد إلى هذه الواضح ولا تحسه
الواضح حيث يقول (وهذه أسماءهم بديارهم وحصونهم حسب قائلهم)
وهو لم يأت إلا على ذكر أسمائهم خاصة - ولعرب أبا جاء على ذكر
أولاد إسحاق معصية ونسبت ذكر أولاد إسماعيل ولم تذكر من حاتم
شياً كما ذكرت حب أولاد نوح إسحاق فهل تعد أبا القاريء التكرير
سلك وجهاً سوى لعداء ونسبهم والخمد على أولاد إسماعيل فلاحظ وأمل

توراة وترويح سبعة

وفي تعداد اثنين والواحد والستين من سفر الخروج (وأحد
عمرام يوكاند وحة له فولدت له هارون وموسى)

أقول لم تر في توراة عدوة لأسياء منه فصق به 'عصا' وبسبب بهم
الوفيات غير متضمنة من نهب ولا مستحقة من كذب وعدو أم تر
كيف تتحدث بالفتوح والبرعة في يد هرون وموسى روح سبعة
بقية أبيه فوجدت بين عصيين مرة بين من يد هرون وموسى (٥)
الامر الذي م ترحم فيه من غفل ولا من دين في روح سبعة من أحبيها

ومني من محارمه التي حرمها في كل دين . أجل ليست هذه عقوبة بأعظم
وأصم من عقوبتها على نبي الله لو ص من أنه شرب حمراً ورثى بستانه فأولدهما
ودين كي مر عليك

في التوراة والتوراة موسى وسورة هارون

وفي العدد الأول من الإصحاح سابع من سفر الخروج (قال الرب
لموسى أبصر في حلمك إلهاً لفرعون وهارون وأخوتك بكون بيتك)
أقول لعنت نخس من حلال هذه الحكمة لكثرة رلة توراة الأنبياء
وإلهكم قدبيع وعقوبتها السمحة على حلال الله وقدمه وحرقته على تدبيل
كبره ولا سحرف يوحيه وسنة لأصيل إليه جدره هل يصح لأمة
وكلاء غير مدحولة لعقل أن رعم أن منه أن جعل إذا آخر غيره وجعل
له هارون ساً وهل هذا كله لا من صفه الأحلام وضعيان سموس وعنه
انصائر بهم في هذا إلك افتروه وأعابهم عليه قوم آخرون فقد حدة ا
هنا وروراً

في التوراة وتناقصها

وفي العدد العاشر والإصحاح الثالث من سفر الخروج (حاص الله
موسى بقوله الآن أرسلتك إلى فرعون لتخرج شعبي من مصر فقال موسى
من أنا حتى أذهب إلى فرعون وحفي أخرج بني إسرائيل من مصر فقال
إني أكون معك وقال الله لموسى نقول هم هو به آتكم إله إبراهيم وبه
إسحاق وبه يعقوب رسي بكم) في العدد الأول والإصحاح
سابع من سفر موسى (فأجاب موسى وقال له لا يصدقوني ولا يسمعون
كلامي يقولون ما نسمعك رب الله هذه في يدك فابعد
فمن تخرجها فخرجها فصار حبة نهر موسى منهم ثم قال الرب

لحمي مد يدك وامسك بذنباي قد يده وامسك به فصارت عصا في يده
 لكي يصدق تقوه ان الرب اياه انا انهم ظهر لك ان قال فقال موسى
 للرب انت انا انت حب مقال من ان ثقبان فقال الرب فادهب
 فان اكون معك واعلمت ما تقوه ففان موسى استمع ايتها الرب ارسل
 معي من ترسل معي عصا الرب معي موسى وقال ايس هارون احاك
 ان اعيرني هو متكم وهو خارج يستغسلكم فيكمه ونصب الكهنة في
 فيه ان اكون معك وفيه واعلمكم ان تصعبا وهو مكم الشعب
 عنك وهو يكون لك فمأ وانت تكون له فمأ وتاخذ في يدك هذه العصا
 التي تصنع بها آيات وقد الرب موسى عندما تذهب لترجع الى مصر
 انت جميع لعمرك اني احبها في يدك وسمعتها امام فرعون

اقول بانه حدث ان محمدا شرب رطلا من الخمر من يستطيع ان
 يهدي مثل هذه حديث وساقص من هذه القصة الشنع في الكلام
 الناس ان لم تر ان لوراة جعلت موسى نبيا رقة لمرعون عن الله ومرة
 ترغم انه صار فمأ لمرعون وصورا جعلت هارون حبه نأ موسى ومعينا
 له على فادبة الرسالة واخرى جعلت نبيا عن موسى معونا من قبله الى
 فرعون لان قل الله وخلق هذا يقول ويصعبه كانه في بعدد الناس
 والاصحاح الثاني من سفر الخروج (فدع فرعون موسى وهارون وقال
 صليا لي الرب ليرفع صعد دج عني وعن شعبي ان قال ثم خرج موسى
 وهارون من فرعون وخرج موسى الى الرب من احسن صعد دج اني
 جعلها عن فرعون ففان الرب يقول موسى فمأ انت صعد دج الى آخر
 القصة التي هي من قصص حية عن نأ موسى وهارون كذا معونين
 من قبل الله ان فرعون فأي معنى يا ترى لك محمدا موسى فمأ لمرعون

وهو من نبياءه وكيف يصح أن يكون مثل هذا الكهر لصر من كتاب
له ووجه كما يرون .

سورة واليه يعفون ونعت رحدة

وفي هذه السورة وما بعده والإصحاح الرابع والعشرون من سفر
الخروج (ثم بعد موسى وهرون وسعون من شيوخ إسرائيل فخطروا
إله إسرائيل ونعت رحدة منه صفة من عتيق لأررق الشف وكذات
سنة في الله وفيه كنه لم يمسده به في شراف بني إسرائيل فقرأوا الله
ونكوا وشربوا)

فقد أحرا نور على حيث قدس به وما أهول عيبه في نسب
الحدس والإفتره . فكيف يجوز في من أن يكون لإله حدياً له بدأ
ورحلا وقد نسب الله احتياج الحسد في محل يكون فيه وثقت به مدقة
أن يقدم على غير نفسه لكنه سمي به لم كنه في حدوته وفائه
بحاج له فذلك يصح في منطق أن نسب حادثة به واحدة في شدة
الحدث به به في ساق

سورة ورؤفة موسى من قده

وفي هذه السورة وما بعده والإصحاح الخامس والعشرون من سفر
الخروج (ثم بعد موسى وهرون وسعون من شيوخ إسرائيل فخطروا
إله إسرائيل ونعت رحدة منه صفة من عتيق لأررق الشف وكذات
سنة في الله وفيه كنه لم يمسده به في شراف بني إسرائيل فقرأوا الله
ونكوا وشربوا)

فقد أحرا نور على حيث قدس به وما أهول عيبه في نسب
الحدس والإفتره . فكيف يجوز في من أن يكون لإله حدياً له بدأ
ورحلا وقد نسب الله احتياج الحسد في محل يكون فيه وثقت به مدقة
أن يقدم على غير نفسه لكنه سمي به لم كنه في حدوته وفائه
بحاج له فذلك يصح في منطق أن نسب حادثة به واحدة في شدة
الحدث به به في ساق

القول عريب على تعقن عريب على لفهم وليس استعجالة هذا عند تعقن
 بأقل من استعجالة حتى انقبضين - وأن الواحد ليس نصف الاثنين -
 وحدث من الرائي لا يرى إلا بالحاسة ويرى بالحاسة لا يرى إلا ما كان
 متذبذبا - كحسم - أو لا تأتي العين كالأشياء - أو في الحكمه بغير
 كالوجه في المرافقة لما ثبت تحكم بكتب من أحدث ما رأى شيئا لم يكن
 كذلك كذا أنك تحكم بكتب من غير أن يرى جميعا عنه ساكن ولا
 متحرك وعن هذا الجمع يقول كذا - بصر محدود بأنه والله تعالى
 غير محدود وليس الرأفة بصر لا عرفة أخرى عن لا حده بغير
 المرئي وإدانت هذا - و - شمس قوس - في حور رؤية الله تعالى
 إحصاء محدود بغير الحدود مثلا و - بصر من المواد الكائنة والله تعالى
 في عينة المصطفة من غير حية هذا يتضح في عين أن يحيط كذا -
 وإذا قلنا الله تعالى مستحق متعبد (لا تدرى إلا بشاروه) يدرك ما
 وهو المصطفى الخبير)

وهذه قصة هذه تجربة بصرية أخرى

و قد أريد من بصره على أن من بصر من وجه الله يموت وأنه
 تعين من وجهه الله من موسى حتى جاز محله ثم رفع يده فبصر موسى
 إلى قته تعالى الله - بصره - وكان سرعه ما نقصت هذا بقوله في
 العدد الذي من بصر - بصر - (إن يعقوب بصر الله وجهها
 وجهه وحى الله به ما يدرك) ومن هذا ما قص أفصح من هذا ما قص
 الشيخ .

بصر نور وروى بصر في

وفي هذا ما رواه الشيخ في بصر من بصر كقول (قل

على شيء من حلقهم وأحلافهم وسعورهم وعواقدهم وهل يكون حهاها
وحقق أعظم من أن تنسب إلى نبي الله هارون صباغة لعجل لقومه ودعونه
لهم إلى عبادته فأي عرق يا نزي حيث بين رسول الله المبعوث للدعوة إلى
توحيد الله وحده ومن من طغي وعى وأكرأهمل والعلى وحمل آفة
تعد من دوا الله ومهما كثرت عثرات شرافة التي لا تحبهم م تعثر
من هذه عثره مع نبي الله هارون عليه السلام

﴿سورة ونكمه مع موسى وحها وحها﴾

وفي عدد احادي عشر ولاصح ثلث و الثلاثين من سفر الخروج
(و بكم الرب موسى وحها لوجه كركم برجل صا حه)

فوق وهداهل آحر من أمثلة ثلث فصل في بيته سورة على مسده
ليدله من إله كنه صبح وروره الواصح وثق ربب فيا مر عبيث تصحها
في عدد ثلث بره لاصح ثلث و الثلاثين من سفر خروج (أر تي
ري وحها مبعوث) فها مبعوثه ثلثه موسى كنه وحها
لوجه وهداهل (وهل هذا لا فصل من فصل عه كركم وحها
ووصح م برعور)

﴿سورة وهداهل آحر مبعوث موسى وحها﴾

وفي عدد احادي وثمانين ولاصح ثلث و الثلاثين من سفر
التثنية (يا الله حرك موسى وهداهل هذا لا كركم حها في وسط
نبي إسرائيل)

فوق وهداهل لكرأهف نبي لا تعذر من دي عقاب ودر وكركم
لا يكون من دي يعين إله كركم يكون من عقاب أو لوجه نبعث الله
إلى ماس سبأ حركه يس نامين وألكن ثلثه لا حركه ه في الله ولا

دود افصح في عين الرب)

أفصح هكذا ترعه الثور في الحاشية في عهدا فتسب اندواهي ونواقر
 ان يبي لله دود صاحب الربور العهد عظم في سبيل لله لذي أرسله
 لله . عن الناس إلى طعته ونحوه
 كيف متحل العهد
 بالرب

في عهد عبد رول نوحى عن الرب

في قلوب الرب

وفي عهد الرب
 (الرب)

)

فوق

 (الرب)

)

فوق

والعنه والخلاعه والجنون وأي دخل للنسؤ نثل هذه لسعافات تتي تنعق
عها قصة رأس نعل في فتوحات لبس ويندشني سحدث عها الخروون
ويحدث كأتك نحدثين عن ر رة نصين أو صود - أمريكا أو وحوش
الغريب لا عن رمل الله وأفضل عملاء من النحتي حمين

سورة تسب في بني الله صليان ولادة من راية كرم

وفي عدد أربع وعشرين ولاصالح ثنائي عشر من صموئيل الذي
(وعر د د د شمع امره ودخل فيها و صططع معه فولدت ساء دعا
بسمه - و رب أحه)

أقول لا عرو - نر نه في وفار وقم وقعد عند ممدعه هذه بكنمات
ولا عجب من سب أسفا عن بعض وثنين نفون - وره غير حثمة من
الله ولا مدحية من - من - سبه صليان قد وده - مرأة - به - هـ
ب نرى قد - عرست عبيات صهرات في ديت احد - كرون واحد - من
مأ سي الله - وفتن سوي هذه راية وكيف - رسول عدد و
على الأعراب - راية لو فرض عدم وجود - في عقل يقبل
هذا وبسده - وقد حكم بوجوب راية كناية عن د - لا - وعمر
الأمهات ويرشهم عن ردش والأفان نتي تحف ك - ك - وحب
سحرية ولا سهر - تستقومت في نفس - و - و - من - لا - د
انهم وكل أو - د ف تعرض مصوب من عنهم لا سبه إذا لا احد في
انهم حكم سورة نفسها بوجوب راية حتى تموت ولكن سورة
يهون عليها أن تركب كل شيء - وينقي كلامها وهي لا تشع ما تنوب

سورة سورة - و - صليان - ر - كرم

وفي عدد أربع و - بعده ولاصالح - حادي عشر من اسو - الأول

(و کہانی رمان شبحو حو حو سیماں آمدن قبیہ و راء آتہ آخری ولم یکس قبیہ کہ ملا مع رب لغہ کتیب دودانیہ و عمل سلیمان مرئعہ لآتہ نداءہ متعدده و ہی کس بقولن ویدشخ لآتہ دور الرب)

[illegible]

إحدى هذه النوصايا إلى آخر مقالة) وقال في عدد السادس والعشرين
 منه ومن بعده (قد سمعتم قول القدماء من طلق امرأة فليعضها كتاب طلاق
 وأما أنا فأقول لكم إن من صنى امرأة فلا لعنة الرقى بعملها ترقي ومن
 يزوج مخطئة غيره يرفي بها سمعتم قول القدماء لا نكح إن أوفى نكح
 أقسامك وأنا فأقول لكم لا حموا الله وإياكم قولكم بعه سمعتم
 سمعتم أنه قيل عن بعض من سب وأنا فأقول لكم لا تشاؤوا الشرب
 من لفتك عن حدثك لأن محزون له الآخر أيق سمعتم أنه قيل نكح
 قريبك ونكح عذوك وأما أنا فأقول لكم أحبه أحدكم كما باركوا لعنكم
 أحسوا من معصيتكم)

فوق وأنت تعدلون لأن صريح في عدم كونه رفعا للأموال
 والسمعة في صريح في كونه رفعا للأموال والسمعة وعنده
 من ذلك

مما ذكر في المصحح (لأن من حرمه ونداه

ومن ذلك ما في المصحح (لأن من حرمه ونداه من إخوانه
 عن المصحح أنه قال لحصه (أما هو) (أما هو) في المصحح (أما هو)
 عشر و عدد من عشر و عدد من عشر و عدد من عشر إذا كره
 وعني فقولوا كما كان مثل حنة حردن كشته فقولوا
 اسفل من هذا في هذا في هذا)

فوق ولا شئت في هذا (لأن من حرمه ونداه من إخوانه
 الأول وبن بنيه عنهم كما يقتضيه قوله في هذا ونداه

مصحح المصحح (لأن من حرمه ونداه من إخوانه)

ومما ما في المصحح سادس عشر و عدد من إخوانه ونداه من

بخيال مني أن المسيح قال حصته (وأنت قد تقولون من أنا فأجبت سمعان
 بطرس أنت هو المسيح بن الله قال المسيح له طوبى لك يا سمعان بن حنا
 ودماً لم يعين لك لكن أبي الذي في السموات و أنت تقول ذلك أيضاً أنت
 حصري وعلى هذه القسمة أحي كنيستي وأعطيها مفتاح مكتوب السموات
 وكل ما تربطه على الأرض يكون مربوطاً في السموات وما تطلقه على الأرض
 يترك في لا سمحاً به و بعد ذلك وعشرين من أجل مني أن المسيح
 قال لبطرس (يذهب عني يا شيطان أنت مغترفة في ذلك لأنهم قد سمعوا
 بك ما قدس)

أقول رب أنت تعلم هذا فليس عرت فيك تراه برغم أن حصته
 ورأى لهم شدوت الله من معرفة الحق ومرة برغم أنهم لا يؤمنون
 به إلا وأنور أقول رب طرس أعطه أجل من أسمع المسيح ويعطيه
 مفتاح مكتوب السموات ويغفر له على و ربه وأخرى أقول يذهب
 عني يا شيطان أنت مغترفة في فكيف يدري يصح أن يكون مثل هذا
 تناقض بل لا من عند الله لو صح ما برغمون

المسيح وعدم محبة الله ونقصه

ومها ما في لا سمحاً به عشر و بعد أربع وثلاثين من أجل مني قال
 المسيح (أليس لكم أن تطهروا بائي حلت حتى يبي ساعدا في أرض الله
 حلت لأبي يا بني من أجل و فرق من يولد وأبيه و من يولد من الله
 بين خذوه يا بني لا سمحاً به خمس و بعد ذلك و يارب من
 أجل مني و أنت قلت (و أنت قول لكم أحيوكم وكمو قريكم و لا يكم)
 و أنت قلت أنت عشرين من الأحياء و سمع بين من الأولاد و الآباء
 و البنات و الأمهات فصلا عن من عصبين في برغم الله يدري نقصه

ههنا وحاء بعده ووحى الله لا تافس فيه أبداً مصنفاً

تافس آخر يقرره لأجل

وهذا عطف من هذا الفاعل فاسر من نفسه لأخر لكي لا يشك
بعد ذلك كنه في فساد من مدعي أنه من وحي الإلهي وذلك ما في
الأصحاح السابع عشر وأما سبع عشر من هذا من قول المسيح (أكرم
أباك وأُمك وأحب قريبك كذاتك) وفي الأصحاح الثامن عشر وأما عدد تسع
والعشرين من أجل لوقا (ونحن نثبث مثل نفسك) وم
يكلفها تافس لأن من دون أن يمد من بعده في الأصحاح الرابع
عشر وأما دالة دس والعشرين من أجل من قوله (أكرم أباك وأُمك)
وبل لا يمد من بعده ورواه وولادة واحدة حتى يفسد أيضاً
يقدر (يكفر) ثم يفسد في الأصحاح الثامن عشر وأما عدد سبع
عشرين من أجل مرقس بقوله (أكرم أباك وأُمك) وفي عدد من
والعشرين من المصدر نفسه من مبيحهم (من رثاه أو أمه أو ولده
أو روحته أو أخته أو أخته من أخي ومن أخي أخلي يؤخذ منه ضعف
في دينه يوتنا وحوه وحوث ومهاب ودين)

أقول وهذا كما رآه من الفاعل فوافق جميع المستلزم حرمة
تركهم ثم من مبيحهم في الأصحاح الثامن عشر وأما عدد تسع والعشرين من
أجل من (من أحب أبا أو أم أو أخاً أو أخته أكثر من محبته للمسيح
فهو ليس به) وهذا من مرقس - من عيبث فله عن كل من أحب
لوقا ومرقس

آخر مرقس وعزلة فوه وكذب مذهب

وآخر من مرقس مثله من في الأصحاح الثامن عشر وعدد

مرفس (وفيما هو خارج الى اضراب ركض وحده ساءه ايها المصالح
فكان له ان يدعو به حياً ليس احده حياً لا الله) وفي الاصحاح الثامن
عشر و... التاسع عشر من اجل اوقا (ومثله رئيس قضاة ايها المصالح
الاصحاح ... : ان تدعوني حياً ليس احده صالح لا الله) ثم هو اصل
دلت كنه ونقصه بما في الاصحاح له شر وان عدد احادي عشر من اجل
يوجد بقوه (اما ان الذي هو ليرعي اصحاح) وبين بقي شيء وانثاته
تدفع واصبح وهذا بـ فصر آخر تحده في الاصحاح ... ادمس وعدد
الخمسة و... من اجل ثوبه من قول مسبحهم (الا لسان الصالح
من كره ... يخرج اصلا ... لا ... شر من كبر فله شر يخرج شر
... معنى موجود في كثير من اصاع ... بعد وجوده في
المرسل ... كثر ... فوالله بـ

... من ... حوني ...
... عشر و... و... من اجل مني
عن مسبحهم انه قيل له (امث واحونث واقفون خارجا طيبين ان
يكلموك ف... من هي امي ومن هم حوني ثم مديده الى خاصته وقال
... امي احوني كل من رضى الله هو احبي واحبي وامي) ثم هو بنفس
هذا خامر عليك في الاصحاح ... عشر و... عشر من اجل
... (من ... لا ... وحب ... خاصته
في الاصحاح ... عشر من ... ايمانكم
... اقول وكل
وحده من ... لا ... لا ... سقطها
ومعها فيسقط ... لا ... والحجة وذات ...

قدرة يأمر الآخرين بحب أعدائهم فضلا عن أقربائهم ثم يعود هو إلى
توهين أمه وانحرته بعد أن أمر بإكرام الأمهات والأخوات وسائر الأقرباء
والآخرى يصنع معهم على الضد في ذلك كنه الأمر الذي لا يقل صدوره
من أدنى المؤمنين من أتباع المسيح الصحيح فضلا عن مثل نبي الله
عيسى (ع)

حاشية المصحح لشمس نفسه

ومها ما في الإصحاح الثاني عشر وعدد الأربعين من انجيل متى من
قول مسيحيهم (كما كان يومان في نص الخوت ثلاثة أيام وثلاث ليال
يكون المسح في فب أرضها ثلاثة أيام وثلاث ليال) وفي الإصحاح
السادس عشر والعدد الحادي والعشرين من متى (ويقبل يسوع وفي اليوم
الثالث يقوم) وفي الإصحاح السابع عشر والعدد الثالث والعشرين من متى
(فيقتلون المسيح وفي اليوم الثالث يقوم) وفي الإصحاح العشرين والعدد
الدسع عشر من متى (ويسامون المسيح إلى لأمة لكي يهرأوا ويصدوه
ويصدوه وفي اليوم الثالث يقوم)

أقول وأنت تعلم من مجموع هذه المقالات الأربع أن المسيح يقوم في
اليوم الثالث فيجب أن لا يكون في فب أرضها ثلاثة أيام وثلاث ليال
لأنه قام في الثالث منها قبل ، منها وهو ، ففقتلوا بثلاثة أيام
وثلاث ليال كاملة ثم هذا ما قصة أخرى لكن واحد من العددين الثام
منهما والثاني وهو ما جاء في الإصحاح ثامن والعشرين والعدد الأول وما
بعده من انجيل متى (بعد الست عند فجر أول الأسبوع جاءت مريم
المجدلية ومريم الأخرى لتظفر القبر فوجداه فيه لأنه قام) وهذا المعنى
جاء في كل من الإصحاح السادس عشر والعدد الأول من انجيل مرقس

والاصحاح العشرين ولعدد الأول وما بعده من ايجيل يوحنا فعل ما قالوه
لم يبق سوى بقية يوم الجمعة وليلة السبت ويومه وليلة بعده . ولعله لو جئنا
ليلة السبت لما وجدنا شيئاً في قبر فهو إذن لم يكن في قبـ ارضها ثلاثة
أيام وثلاث ليل كما رآه متى لتدقسه فيه هو وغيره أفتح تماقص .

حزقيا الاسحيل وشرب المسيح للحمر

ومنها ما في الاصحاح السادس و عشرون ولعدد السادس والعشرين وما
بعده (وفيما هم بأكون تناول المسيح حمر وبارك وكسر فناولهم حصصه
وقال لهم كلوه هو جسدي وتناول الكأس وشكروا وناولهم وشرابهم بالشراب
منها وقال لهم هو دمي الذي يسكب من جهة كثيرين لمعرفة الخطايا واني
من الآن لن اشرب من نتاج نكرمة هذا إلى ذلك اليوم سبي اشربه معكم
في ملكوت الله)

أقول هذا مثال آخر من أمثلة الرور واليهاب يلقبه العهد الجديد عن
مسمع الله المعلنين من معتقبيه في الدنيا الحديداء ليعطيهم صورة بوهاء
عن أسياء الله وأنهم يشربون الحمر ويفقون من مكرراً من الشوك وزورا وفي
د انقال صروب من . مثل والصلوات سواها عبيدك لتشهد نفسك على
صلوات كوني هذا الكذب وحياً مارلاً من عند الله ويتحنن لديك أنها كتب
تأريخية ألها أساء الصمحية ممن دأهم شئ العارة أثر العارة على مقام
قدس الله وحدها سبانه وجهود المسائل المقدسة الشرعية ويركضون
وراء كل موقفه ويحسدونها كيامة . معها أن الحمر الذي كسره المسيح
وناوله إلى حصته كان جسده وهو كسب صريح لا يخلف في روره
انسان من أهل البصيرة وذلك به كذب جالساً معهم نخسده انخوس السموس
وسبي كسره لم يكن إلا حمر مشبوعاً من حبوب مدونه لهم ليأكلوه

وجسده على هيئته لم يتغير منه شيء - ومنها أن احمر لتي في الكأس كان
 دماً للمسيح وهذا مثل سابقه كذب وافتراء بلا مرأه لأن دمه وقتل لم
 يسهك وقد صرح لهم بأن ما في الكأس التي دفعها ليهم يشربوا من كان
 من شاح بكرمة وهي احمره وان له يشرب منها بعد ذلك الى حين ده
 لأن منكوث الله مع خاصته فبشرها معهم - ومن - شكره على شرب
 احمر لحرمة بالوحي لأمر بدني لا يعقل ارتكاب المسيح له وشكره لله
 عبه ولا حذر بل (فأحد الكأس وسكر) - الذين المهملة لاشين
 لمعجمة ودمك قربة فوه كان من نتائج الكرمه وما في لا معجج احادي
 عشر والعدد تسع عشر من حبل مني من قوله (ان الناس يدعونني مسيح
 انه أكول وشرب حرمني كثير اشرب هذا) تدعى قمر من المسيح وقدره
 من أن يشرب حرماً أو يرتكب ذنباً أو يقترب خطيئة وهو يبي الله وبره
 احديه بدني جاء به من عند الله من أن ينقص به الدواهي وعصمه الامور
 ويتحدث بدني نقص ابه

➤ الاناجيل الرائعة عند انصارى بيت من كتب السماء

وبعد ذلك وقولك على هذه نظريات والترهات ونذكم المصداقات
 والمتناقضات المخالفة لضروريات عقوب البشر التي شتمل عليها كتب
 العهدين يعلمك بأن هذه الاناجيل الرائعة عند المسيحيين قبل اليوم وما
 بعده ليست كتبا سماوية يصح سنها الى الإلهام والوحي الإلهي وذلك
 بالإضافة الى ما تقدم انا نعم بالضرورة ان احيل عسى لا تعدد فيه
 قصصاً كما يعلم انه لم يسمع به نفسه وحديثك هذا اشهد ديبلاً واصحاً على
 عدم جمعه بنفسه والخاصة له غير معصومين من الخطأ ولا يستحق
 عليهم تعدد الكذب ولا يفتن عبيده خربعه وتديبه فهو كذاب أو عمداً

وذلك كله لا يقدح من قدس المسيح وانجيله الصحيح وانما يخرج هذه
الأرجيل عن كونها انجيله الصحيح ويلحق جامه بها بالمخرفين المرحمين.

✠ اما مطالب المسيحيين بالدليل على صحة هذه الأرجيل ✠

ثم اما سؤال هؤلاء المسيحيين ومطالهم اولا بالدلائل العلمية الدين
يرجعون اليه في إثبات أن هذه الكتب هي من تأليفات منى ومرقس
ولوق ويوحنا . وثانياً - لو فرضنا أن هناك دليلاً علمياً يدل على صحته
فأي حجة نأخذ في جمعها في جمعهم هذا لو لم يكن ذلك تأمر المسيح نفسه
وحيث نقول ليس من الممكن ولا بالعقول أن ذلك كان تأمره وذلك
من شهادته على المتناقضات ما ع عقلنا من سنة الأمر بتسجيله إليه . وأن
تبي منه عيسى (ع) لم يأت للباس بالجلد ولم يكف أحداً في حال بامثال
المتناقضات ولم يأمرهم بتسجيل الصحافات والمسموعات ومن سب
ذلك فقد أساء إليه وطعن في سونه ودينه - أحل نحن نعمه وكل ذي عقل
من يدرك ودوق منه يعلم أن نعيم عيسى (ع) لو كان مما يحب وجوده بأبدى
الدين من بعده لكان لزاماً عليه أن يسجله إما نفسه أو يأمر الآخرين
بتسجيله وعرضه عليه لتصحيبه وحفظه من أيدي لغاش لكي يتسوى
بعد ذلك أن يأمر بالعمل به . ومن حيث أنه لم يقع شيء من ذلك مطلقاً
وقع فيه ما سبهاك عليه من المفتريات والتهافت التي يتسمى عنها كتب الله
البركة من السماء

✠ الانجيل ووحدة الروح ووحدها ووحدها ✠

وفي الاصحاح التاسع عشر والعدد السادس من انجيل متى (أن رسل
يلتصق بأمر أنه فهما جسد واحد ليس . ثانياً في جمعه الله له بفرقه
انسان) قال المسيح هذه المقالة في جواب من سأله هل يعمل له أن يفتق

روحه

أقول وهذا الحكم كما نراه مافض من محسوس الملموس من أن الروح
وروحته انسان وليسا واحداً جسداً ولكن جعل الله بين هذين المحسوسين
عقبة وجعل بينهما مودة كما جعل اسماً لروها وكونه تعالى خلق البشر
في لدأة روحاً وروحة لآتي تحت الاسباب معمولة لروها كما في شريعة
خليل الله ابراهيم (ع) ومن بعده ابن رمس عيسى (ع) وقد صرح المسيح
بنفسه في مر عليث بقوله (ما حدث لأفص ساموس والسبين) فالاوجه
حينئذ نفسه ما تقدم عنه ههنا لا الاسعاد عن الحق والرحمة في الدجال
حالة نبيه أخرى من بابته

وهذا نبيه أخرى وما أكثر مدبه وهي ما يقفه مني نفسه في الاصحاح
نفسه وبعدد شمس عن المسيح أنه قال هم (ابن موسى من أجل قدوة
قديكم أن لكم أن تصنفوا بسامكم)

فون وحل لو فرضنا نسخة من قوم موسى فهو سحرته فالاق
قد يقص ما ألتته ولا من عدم كونه مفعلاً ساموس والسبين فعمله
السحرية مفعلة غير بارد وغير ورد ولا يصح وسد وهل يصح
مصدر ما أفسد بدهر ثم يفسد فهوهم صعباً لا يوجب أن يكون
جسد الروح والروحة جسدين الله من جهة سبوق بل روحه وروحها
بأوحداً الله بال الله ذكراً وألحق مفعلاً قبل حصول الالفة بينهما
بالعلاق وبعدد - وهذا الالفة في حاصيل مفعلات لم يوجب بينهما سوى
حرمة المعاشرة والمشاركة مع أن مساواة بقلوب في انصاري على ما هو
الثابت المعلوم من أنهم في السبوق في بوقت حاصراً شديداً وعصاً من
حائر تفرق بين ابراهيم يسكنون دماء بشرية تحرد بعصب في الوقت الذي

تصرح أما جيبهم باللع الثالث وتقول لهم لا تقابلوا لشر بالشر فكيف وهم
يقاسون الناس بالشر من غير شرفا عتروا يا أولي الأبصار

✠ رب المسيح واختلاف الأماجيل فيه ✠

جاء جيل متى في الأصحاح الأول والعديد لأول على ذكر رب
المسيح وذكره لوقا في الأصحاح الثالث وتعدد الثالث ولعشرين من
ابنيه أما يوحنا ومرقس فلم يذكر شيئاً عن نفسه في ابنيه هما - وعدد
اختلف كل من لوقا ومتى في نفسه اختلافاً واحداً وهو من التلاميذ
الضالعين في هذه الأماجيل وسدكر ان هذا الاختلاف من وجوه لعل ثمة
عدد لوقا من لوقا لعل من عدد الله ومهما - عم الجيل متى أن
يوسف النجار المسموع إليه مسجده هو ابن يعقوب وعمه لوقا ابن
هو - ومم - أن إسماعيل من أوصيه بن سبي - وإسماعيل لوقا أوصيه ابن
الحسين بن سبي - وال - ومم - أن الجيل متى وعمه أن من أبي
سبي - وال - من مسيح سنة وعشرين أما وجيل لوقا - عم أن يسبهما شين
وأرهم - وغيره متى لم يذكر يوسف النجار عند هذه نفسه ولكن
في الأصحاح الثالث عشر وتعدد الخمس والخمسة عشر عن المسيح وأنه
ابن نجار وكثيرك هذا التماس بين جيل متى ولوقا في رب مسيحهم
داراً عن أنها ليست له من اسمه

✠ عن رب المسيح عن نفسه أن شهادته ليست حقة وتقصده به ✠

جاء في الأصحاح الخامس وتعدد الخدي والثلاثين من إسماعيل يوحنا
قوله المسيح (يا كنت شهد نفسي وشهد دي ليست حقة) وفي الأصحاح
السادس وتعدد لوقا في عشر وما بعده من مصادر نفسه في مسيح (أنا هو
نور العالم من يتبعني فلا يحشي في الظلمة بل يكون له نور الحياة فقل له

الغريسيون أنت تشهد لنفسك شهادتك ليست حقاً فأحاربهم يسوع إنه
كنت أشهد لنفسي فشهادتي حق

أقول وأنت ترى التناقض مانلاً للعبان بين قوليه وذلك فإن شهادة
الشخص لنفسه لا تأو من إحدى حالتين - إما أن تكون حقاً أو غير
حق فلا يتصور العمل أن تكون حقاً في حال أنها غير حق بل من الثابت
بالضرورة عذراً أن شهادة الشخص لنفسه غير مقبولة وعلى هذا جرت
كل شريعة شرعها الله لمعاده لذا فإنه جعل الشاهد لأني ما يخففه على
أبدنهم من أحوار في والمعجزات الأمر الذي لا يطير له في الشهادة على
ثبوت حقيقة صفة وصحة الرسالة وصدق ما شهد به والله

في تناقض في قول المسيح عند الصلب

جاء في الإصحاح الثالث والعشرين والعدد السادس والأربعين من الإنجيل
لوقا (وإذ يسمع يسوع بصوت عظيم وقال يا الله من يدينك استودع روحه)
وجاء بقية في الإصحاح الرابع والعشرين والعدد السادس والأربعين من
إنجيل متى أنه جاءوا مسبحين على الحشدة قال (إني إني ما سفتني أي
إلهي إلهي لم تركني) وهذا المعنى جاء في الإصحاح الخامس عشر والعدد
الرابع والثلاثين من إنجيل مرقس فراجع ثمة حتى نعلم لتناقض الذين من
قوله (من يدينك استودع روحه) الصريح في التسليم له وبين قوله (إلهي
لم تركني) الصريح في الاعتراض عليه

المسيح والختان

في الإصحاح الثاني والعدد الحادي والعشرين من إنجيل لوقا (ولما
تمت ثمانية أيام فليحتوا الصبي سمي يسوع) وهذا من شريعة إبراهيم
الحليل على ما جاء في الإصحاح السابع عشر والعدد التاسع من سفر اشكوس

من أن الله تعالى قال (لا إبراهيم هذا هو عهدي الذي تحفظونه بختن منكم
كل ذكر ابن ثمانية أيام بختن منكم كل ذكر) كما وقد جعل الله الختان
في شريعة موسى شرطاً في إباحة أكلهم من الفصح على ما جاء في الإصحاح
الثاني عشر والعدد ثالث والأربعين وما بعده من سفر الخروج من قوله
(كل أعف فلا يأكل منه)

أقول لكن الرسل اختلفوا في تحكموا فيه بالرأي وروى غير واحد من
الأنبياء كما في الإصحاح الخامس والعدد الأول وما بعده من أعمال الرسل
ثم نسخة بولس كآ في الإصحاح الثالث والرابع من اجل رومية
مراجع ثمة حتى نعم حرأة هؤلاء لدجالين التقيحة على نقص احكامات
البارية من عند الله وحسناتهم الوحيدة على مسح ما شرعه الله لطوبى
إبراهيم (ج) وسريته وما عهد به اليهم وكان عليه عمل موسى وصائر الأنبياء
حتى المسيح عيسى (ع) فلهذا يرى برعم هؤلاء أنهم مسيحيون وهم
مخلصون صريحاً في هذا دين المسيح ودين سبعة من الأسماء جميعاً
التي لا أعنى وشدة مسيح له واشتاق من

وفي الإصحاح الثاني والعشرين والعدد التاسع والعشرين من انجيل متى
(وفيما كان المسيح خارجاً من أريحا مع خدمته معه جمع كثير وكذب على
الطريق أعماه فصرخا قائلين إرحمنا يا سيد فقال له جاءكمما وأحبا
تذهب اعمى عما فلمس اعيهما فنوقت أبصرتهما فسمعاه) وفي
الإصحاح الثامن والعدد السادس والأربعين من انجيل مرقس قال صده
(وفيما هو خارج من أريحا مع خدمته كان اعمى جالساً على الطريق
بمستعطي وهو بارتماوس بن تيمس فدعى يا يسوع إرحمني فقال له ما تريد
فقال يا سيدي أن أبصر فقال له يسوع اذهب ايمانك قد شفاك فسوقته

أبصر وتبعه في الطريق) وفي الإصحاح الثامن عشر والعقد الخامس والثلاثين
من إنجيل لوقا قال عكس ذلك كله (ولما اقترب المسيح من أريحا كان
أعمى جالسا على الطريق يستعطي) .

أقول فاضرب يا طالب الحق إلى هذا ساقص الصريح في القصة الواحدة
فإنك تعد مرة بقول كان على طريقه أعمى ومرة أعمى معه بارتباطه من
ن نيباس وذرة أعمى عند قرنه من أريحا وطورا معه خاصته وتبعه جمع
كثير وأخرى ليس تذكر خاصته وغيرهم عين ولا أثر كما هو صريح قول
لوقا وبعد هذا كله هل تستطيع أن تحكم بأنه من الوحي المبرر عن الساقص
القصص

ساقص في قوله أعمى ومعه

فان يوحنا في الإصحاح الأول والعقد التاسع والعشرين من
(وفي لعل نصر يوحنا في يسوع مقلدا إياه قال ها هو ذا من الله الذي
يرفع حصية معه لم وهو الذي قتل نبي يعدي رحيل صديق قدي) وفي
الإصحاح الثالث والعقد الثامن والعشرين منه (قال يوحنا انه انفسكم
تشهدون في اني قتل لست ان اصبغ بل اني مرسل مرسلا)

أقول وأنت تراه أحمر أولا أنه مرسل أمام المسيح وأحمر ثانياً بأن
المسيح صار أمامه وهذا تدفق بين واضح انفساد وجه المعنى جاء في
الإصحاح الأول منه والعقد الخامس عشر والعقد السابع والعشرين منه
وفي الإصحاح الحادي عشر والعقد الثاني من إنجيل متى (وانا يوحنا قد
سمع في السحرة انما هو المسيح بعث إليه اثنين من خاصته وهما له ات
هو الآن في أم سطر آخر) وفي الإصحاح السابع من إنجيل لوقا بعد أن
ذكر حملة من معاجره (قال في العقد الثامن والعشرين منه فاحبر يوحنا

خاصته بذلك كله فدعا يوحنا رحلين منهم فارسلهما إلى يسوع بقول
هل أنت الذي يأتي أم ننتظره (وفي الاصحاح الأول والعدد الخامس
عشر من انجيل لوقا (أن يوحنا من وطن أمه يمثله من الروح القدس)
وفي العدد الأربعين وما بعده من مس الاصحاح نفسه (دحت مريم
بنت زكريا وسكنت على البصبات وهي ثم يوحنا فلما سلمت مريم عليها
اركنص الخبير في بطها وثلاث البصبات من الروح القدس وصرحت
وقفت مباركة يا مريم أنت مباركة ثمرة حار بطنك من أين يأتى ثقتي أم
ربي (وفي الاصحاح ثمان منه و عدد الثالث عشر وما بعده (أن
المسيح من رول لوجي عليه أن يوحنا ليعتمد منه فمع يوحنا وقول
له أن يحاج أن اعتمد عليك وأنت تأتي إلي (وفي الاصحاح الأول والعدد
الاصغر من انجيل مرقس (أن يسوع من باصرة الخليل واعتمد من يوحنا
في الأردن)

أقول ونسب و نظرت برشد من هذه الأعداد برأيك أن فصل واصحاحاً
من طرهما فثبت في بعضه يد عن يوحنا كان عارفاً بالمسيح وهو
في طمأنينة وعارفاً به بعد ولادته وثلاث د نظرت إلى عيسى مثلاً عليه
كما في الاصحاح الأول وعدد الخامس والثلاثين وما بعده من انجيل
يوحنا و يرى بعضه الآخر يدل على أنه كان حلالاً به في حد يبعث إليه
رحم من حاضته يستعمله من هو مسيح ف يسطر آخر فهل يصح
والحال هذه الذي غفل و قد أن نعمل هذا لتناقض المتكرر في عسدة
مواضع من هذا الانجيل من كتاب الله ووجهه إن هذا ما لا يمكن ولا
يكون

﴿ لَدَاقِي فِي قِصَّةِ الْحَمُولِ وَالْحَمُولِيْنَ ﴾

[illegible]

→ امر السبع بكثرة الصد وبقية ٤

حادي عشر (اصحاح ثامن عشر و عدد الاون من احوال اوقف عس
مسيحهم اه قال هم) بسمي ن . حسن كل حين ولا يغفل) وفي الاصحاح
الحادي عشر و عدد الخدم من احوال ثامن عشر قال المصحح (ان الصديق
يعطي صديقه من احوال حاجته في الصب و يعطيه قدر حاجته) وفي الاصحاح

الحادي والعشرين والعدد السادس والثلاثين منه قال لهم المسيح (اسهروا
إذن وتضرعوا كل حين لكي تحسبوا أهلاً للسجاة) ولكن متى نقص ذلك
كله في الأصحاح السادس والعدد السابع من إنجيله بقوله (وحينما تصلون
لا تكررُوا الكلام كالآم فاهم بضوب أنهم مكررة كلامهم يستجاب هم
فلا تتشبهوا بهم لأن أياكم يعلم ما يتحدثون إليه قبل أن تسألوه)

أقول ومع هذا لتعليل السحيف الذي جاء به لا حاجة إلى صلاة
مستغفراً وذلك لقوله في العلة (لأنكم تعلم ما يتحدثون إليه قبل أن تسألوه)
كما برع الإنجيل متحدثاً بقتل ولوحى إسماعيلين مصلته وإيه كما
كثر من العدد لتضرع والخصوع وصلاة واستغناء إلى مولاداد أحراراً
ونوراً وقرباً إليه وبحمة له وهذا ما لا سبيل إلى مقصده إلا بالسهب بل
والتصليب والقول السحيف

ح المسيح كذب في نظر الإنجيل ونقصه له

قال يوحنا في الأصحاح ثامن والعدد الرابع والأربعين من إنجيله
(يا المسيح ده بكذب وخدمة مس صمدات إبليس وخدمة كذاب)
وقال في الأصحاح السابع والعدد ثامن وما بعده من إنجيله أيضاً (إن
إخوان المسيح هؤلاء بأن يصعدوا من صمدتهم صعدوا إليه وقال لهم
هي من أصعد إلى أبيه وردد ما صعد نحوه صعد هو إلى أبيه مستحقاً)
أقول أيها العقلاء هل سمعتم كذب من هذا الإنجيل أو رأيتم أوقع
منه في نسبة كذب أبائنا في رسول الله المسيح (ص) منهم بل لا يريد
به المسيح الكريم الدخان صاحب هذه لأن صليل التي صلاتها صدره
الإنجيل وإذا أراد هذا أن يكون كذب من وحي الله الذي جاء به
المسيح الحق

في المسيح وتعدد الآلهة

في الاصحاح العاشر ولعدد الثالث وثلاثين وما بعده من انجيل
يوحنا (أن المسيح قال بوجود آلهة غير الله) وفي الاصحاح السابع عشر
والعدد الثالث منه (قال المسيح ان الله وحده إله وأن المسيح رسوله)
أقول من الإجماع الواضح والتهنيد القاطع أن يزعم هذا الإنجيل أن
المسيح الصحيح قد بوجود آلهة غير الله ويخالف بذلك لعقل والنسبي
الحدس واستحالة وجود إله غير الله ولكن الإنجيل المريف يهون عليه
أن يرتكب كل شيء ولا يمان بالخرق والمار ولا يعصبة والشار إذا هو
مطلق لا مطلق وقرر الله فصل بين صفات وربطته

في التوام نصارى لا يماض هم عنه

ثم يا أي نصارى من صرب لا يمكنكم بحلاص منه ونقول فم
أمركم بدور من أموركم - إما لكم تسامون ما بأن أباكم وما
كان على شاكلتها من صائركم بحرفة يكون ربنة لا قيمة لها في سوق
الحق وإما لكم تسامون بأن مسيحكم الذي وصل اليكم منه هذا الكتاب
الذي فصل اليماض من المسحاء الكذبة من فمهم بكونكم في أيديها
باطلة وغير صحيح وذلك لاستحالة صدور الصفات والمفردات عن
نبي صادق أمين جاء من قبل الله إذ لا حجة في المفردات والبرهان
وذلك تسميتها بالمقدس تسمية شيء باسم صده وبعد من هذا الذي
يا ترى برضى من حيث يفتن أن يصح ذلك كتاب وحياً مقدساً وهو
براه بأمر الله ويعترفون تارة رسول الله حقاً بأن هذه آلهة تعد غير
الله وأخرى أن الله يشرى بوجوههم ويرتكبون المعجزة ويستحقون
الذين يحرمون في غير ما هذا من الصفات والصفات التي ترتفع من

هولها المرائص وترجف منها القلوب وتفسخ منها الخلود وتصرخ منها
 جنة الأرض وملائكة السماء والقالوا ما ثاني وهو ان يسبحهم من المجد
 الكمية أراحوا واستراحوا من نكت لأن طيب ورجعوا إلى الدين الإسلامي
 الحق الصحيح ان كانوا يعرفون ودلت لاستحالة صدور أمثل هاتيك
 المعائب الموحشة والمتناقضات فذهبت من رحل غير مدحول العقل إلا
 إذا كان كدما في دعوى السوء فلهذا يد كل هذا المجد والإصرار على
 الباطل والصلال وخاصة النصفة المنسبة لهم وهم يعلمون عبادها وحلها
 صلا لا بعداً ويعلمون أنها غير مستمدة من بني الله المسيح (ج) ويستحيل
 صدورهم من صهي برحى فلاحه إلا إذا كان من الدخاليين المشهودين رست
 قل في أيها المسيحي اثبات المنطق المنحرف من قبود التعدية لبعيدة هل
 يسلط التصديق بتوحيد الله وبعدم توحيده وهل تستطيع أن تصديق بأن
 المسيح عيسى بن مريم رحل صراح وأنه ليس صاحباً وهل تحددك قدرة
 عن أن تقول من كل عقلك أن المسيح لم يأت لنفس الناموس والسبيل
 ونقول أنه جاء لنقصهما أي غير ما هالك وأصعب أمثاله من المتناقضات
 المصادات التي أشرنا إليها في تصديف أبواب هذا الكتاب فعلام إذن كل
 هذا الحمود والحمود بما ترى من هؤلاء أيها العقلاء

﴿ قول المسيح من ليس معي فهو علي وتناقضه فيه ﴾

في الإصحاح الثاني عشر والعدد الثلاثين من إجيل متى (ف) المسيح
 من ليس معي فهو علي ومن لم يجمع فهو يهرق (و) في الإصحاح التاسع
 والعدد الثامن والثلاثين من إجيل مرقس (فأجابه يوحنا رأينا وحداً
 خرج شياطين باسمك وهو ليس بشيء سمعنا فقال يسوع لا تمنعوه لأن
 من ليس علينا فهو معي (و) في الإصحاح التاسع والعدد التاسع والاربعين

من لوقا (فأجاب يوحنا رأينا واحداً يجرح الشياطين باسمك فمعناه لانه
ليس يتبع معنا فقال له يسوع لا تمنعوه لأن من يبس عليهما فهو معنا)
أقول ربك قل لي بها العاقل الرشيد هل تشك بعد هذا كله في مسد
كون هذه الأناجيل بارة من عند الله وأنت تراها تقرر اساقص في مائر
أحوالها بمحض أدوارها فب متى رعم اب الدين لم يتبعوه ولم يكتوبوا
معه يكتوبون عليه ثم بقصه كل مس مرفس ولوقا محكما بأن الدين لم
يتبعوه فهو معهم لا عليهم فهل هذا كلام أفتح من هذا وعن ترتاب في
أن ذلك كله من كلام الأدبيين لا من كلام الله تعالى ووحيه

قصة القصص والتقص فيها

وفي الإصحاح السابع والعشرين والعدد الرابع والأربعين من انجيل
متى (ان القصص الذين صلبوا مع المسيح ثامنا عيرهما في سمير المسيح
والاستهزاء به) وفي الإصحاح الحادي عشر والعدد الثالث والثلاثين
من انجيل مرفس : فقال قوم من الحاصرين لما سمعوا - هود - يبادي
ايليا مرفس واحد قاتلا اتركوا الرهل بأنني ابايا ليرله : وفي الإصحاح
الثالث والعشرين والعدد الثالث والثلاثين من انجيل لوقا : ولما مضوا به
الى الموضع الذي يدعى جمجمة صلبوه هناك مع اعديين واحداً عن يمينه
والآخر عن يساره الى أن قال في العدد التاسع والثلاثين منه وكان واحد
من اعديين المعتقين يستهزئ به قائلا إن كنت أنت المسيح فخلص نفسك
وإيانا فأجابه الآخر وانتبه قائلا أولاً تخاف الله إذ أنت تحت هذا الحكم
به به أما نحن فبعلل لأننا نال استحقاق ما فعلت وأما هذا فلم يفعل شيئاً
ليس لي محله : وفي الإصحاح التاسع عشر والعدد الثامن عشر من انجيل
يوحنا : قال حيث صلبوه وصوبوا اثنين آخرين معه مس هنا ومن هنا

وبسوع في الوسط .

أقول أنظر أيها النصير إلى هذا التهمت المضيع من الأماجيل في القصة
الواحدة من الأفاضل الخيالية لترى بعضها تقول أن المصاوبين قد
سحروا بالمسيح كسحرية غيرهما من يهود وبعضها تقول أن أحدهما قد
سحر به ولاخر قد استر الساحر وبعضها لم يقل شيئاً من ذلك أصلاً فأي
عاقل يصدق برول هذا التهمت من السماء ولو فرصنا وقوع مثل هذا
الناقض في الدنيا من الشر لمعنا وقوع مثله في الوحي الإلهي والإمام
السمائي كي لا يمكن الحكم على جميعها بالصدق لا افس المانع من تصديقها
وان حار صدق وقوع أحدهم لا على المعين والآخر كمن لو أحس
المصلو بان كلاهما مثلاً بأنهم صلوه ساء وعدوا

شهادة المسيح وشهادة الله سنة في نهر لإجيل

في الإصحاح ١٢ من ونعد السبع عشر وما بعده من انجيل يوحنا
إن المسيح قبل لليهود في ياموسكم مكتوب ان شهادة رجلين حق أما
هو الشاهد لنفسه ويشهد في الأب الذي أرسلني .

أقول سمعت هذا قول مسحوف وشهد عصيم ردت قل لي من هذا
الذي له عقل أو شيء من ندين يستطيع أن يرعه أن دعوى مدعي تحب
شهادة وتكون مقولة في قطع الخصومة إذ هم إليها شهادة الله له وإذا
كان هذا صحيحاً صاعت حقوق المصادم والخرج والمرح في الدواعي
أقصاها وأدناها الفساد وثالث لا يستطيع أن يقول نافي أشهد
لنفسه والله يشهد في علي ما أقرب من حار لنا ان حكم به لنا بدعيه
وحب عليه أن يحكم له في اد دعوى راحة عبيره أو رسته أو أخته أو
غيرهم من محارمه أو ادعي أن له أموره وثقاره

الحلل في نظام العالم وبه خراب الدنيا إذ لا نجد أحداً من الناس يستطيع أن يحفظ حياله وأطفاله وجماعه وأمواله وهيئات هيئات أن يأتي الأنبياء من الله بعبر ما أمر الله ويتعالى وحيه من أن يفرض على العباد ما فيه فساد نظامهم وبحث بشرقهم وصباغ حقوقهم فليصف المصفون من أصحابنا المسيحيين وليحكموا عقولهم بعد وقوفهم على ما اشتملت عليه كتبهم من الممتعات والمقربات ليعلموا أنها مخالفة لتسميم الوحي المقدس ومناقضة لضرورة العقل السليم وليست من هدى الله ولا من دينه الحق الذي يحب إنصاحه .

قوله إن المسيح قتل فداء للمذنبين وفساده **محمّد**
 صرحنا الأرجل بأن المسيح إنما صلب فداء خطايا المذنبين وهذا من العقائد السخيفة والتوهمات الفاسدة ، هو غريب على العقل وغريب عن الوحي لا يجتمع معهما كما لا يجتمع نهر مع الماء وفيه من الأعراف - بالعصيان وارثكبات الظلم والعدوان ، لا يقع فساد على اثنين من أولي الألباب وذلك أنه إذا كان قتل المسيح فداء للمذنبين فلا ذنب حيث للمذنبين أبدأ مطلقاً لأنها معصورة بقله وصحة فهم يا ترى ، درحق الله النار إذا كان المذنبون أحسنون على اختلاف طقاتهم في اقتراف الذنوب معصوري الذنوب كما يقترون ولأي شيء يا ترى بعث الله السييين ومهم المسيح وما فائدة في بعثهم إذا كان انعاصي لهم مغفوراً له ذنبه وعصياناه وهل هناك عقيدة أسحب من هذه العقيدة ومن الغريب أيضاً أن مشري الزور وقساوسة لرشوة وطريقة لسوء غيرو الخفيفة وقسوا الأدلة وغطوا الحق وعطوا وجه الحقيقة فمتحوا للمسيحيين نساء ورجالاً باب الغفران على مصراعيه فربهم يرتكبون ما يرتكبون من الآثام ويفترقون ما يفترقون

من الاحرام وهذه الحرمات حتى إذا ما جاء أحدهم إلى انفس عذر له
 ذلك كله باقل من صرفة عين وهذا أمر شائع بين المصاري والمحاو
 إنكاره صواب من جهة وقوع من الحول في الوقت الذي نصح الأجيال
 فيهم رافعة عظيم صريحة معنة سيقض هذه العقيدة وهذا ذلك اللهو
 واللعب وإن عمر بن شبيب المدني كتب عن عمران المدني كتب من
 أساء اليه ففي الإصحاح السادس والعدد الرابع عشر من متى قال
 مسيحهم لا تدعه بعدهم القول في حلالهم (وهو هو عمرهم من رلاتهم
 يعمر لكم أبوك السماوي وب لم تعمروا من رلاتهم لا يعمر لكم أبوك
 رلاتكم) وفي الإصحاح الحادي عشر والعدد الخامس ومشرين من انجيل
 مرقس (وهي وقدم تغلبوا وسعدوا إن كان لكم على أحد شيء أكل
 يعمر لكم أبوك ندي في السماوات رلاتكم وإن لم تعمروا من رلاتهم لا يعمر
 أبوك ندي في السماوات رلاتكم) وفي الإصحاح الحادي عشر والعدد الرابع
 من انجيل لوقا (واعمر لا حظا إن لاسا من ابصار تعمر بكل من يدب
 البنا) وهذا كله من مفاصل لدعواهم أن المسيح نقله فسد في المدن
 ومفاصل كما في كل من الإصحاح السابع والعشرين والعدد السابع والأربعين
 من انجيل متى والإصحاح الخامس عشر والعدد الرابع وثلاثين من
 انجيل مرقس من أنه لما جعل مسيحهم على الحشة (قال ايلي ايلي لما شيقني
 أي إلهي إلهي لم تركني) من هذا القول من المسيح يدل بصراحة على أنه
 لم يكن راصياً ما صلب وفيه الاعتراض الصريح على الله بقوله (لم تركني
 أصاب) ثم هو لم يكتف بعدم رجاء رصاص دون أن رد على الله رداً
 مكشفاً إذ تركه يصلب فكيف يدري عن هؤلاء مع هذا كله أنه قد
 معه ما يدعيه الأكل ووروراً

✠ يولس الرسول بعث المسيح المذوق على الحشة

وفي الاصحاح الثالث والعدد ثلث عشر من رسالة يولس الرسول
الى أهل غلاطية (أب المسيح قدما من معه ابوس يد صار له لاجنا
لانه مكتوب ملعون كل من عدى على حشة)

فأول مود بالله من كل حزب أنتم قد صدقتم بعض من بعض حشما
يوجه به صميره خبيث ولا يسبب التعصبة قد مرر صمحه ثم حري
و المسيح قدما في قومه من رصين زعيم أيها المعتلاء من صدى كبر
أخفب أرحبكم معكم وخواصم رسول المسيح فكيف يكون وحيث
وقد من الله من المسيح وهل تصدقون به كنتم تتهرون يرون أوحى
في أي دأيه ورمسين قد كذب لأبى المعصومون (والعبد لله)
بالمؤمن عسى به من ياترى ادب يكون مذاب مأجور من تعوي
بعد هذا عن تهويل اليهودين به كنتم تتهنون انهم لا أن يقولوا ان
المصلوب ليس هو المسيح وإنما كذب غيره فلا يتوجه اليه عليه فان
قالوا هم بطل رجمهم بأن المصلوب كان هو المسيح وانهم يبيد
السيوف نوا عليه من أسامة (يخربون بيومهم بأيديهم وأيادي المؤمنين
فاعبروا يا اوي لأبى)

ومن الطريق أيها القاري يبي تزي نصاري يرمعون ان المسيح
حائق غير محقوق تراهم يرمعون أنه مصوب ملعون مود بالله من اسحات
والعمون .

✠ ثامون هو المصوب المذوق

و و أن المسيحين برؤا قبلا من علوهم ولم ينصو عارب حيلانهم
وفكر واغفورهم واصروا عليهم ونصوا سر حقه في صفحات أسحهم

ولم يركبوا إلى التعصب العيضي لوجدوا باليقين شناعة تحريف عهدهم
الجديد ومساواته في قساسة التحريف لعهدهم القديم فهذا الاصحاح الحادي
والعشرون والعدد الثاني والعشرون وما بعده من سفر التثنية يقول (وإذا
كان على الإنسان خطبة حقها الموت فقتل وعنفته على خشبة فلا تبت
جثته على الخشبة بل تدفنه في ذلك اليوم لأن المعلق ملعون من الله)
وأنت نجد هذا نصاً صريحاً في أن الملعون هو المصلوب الخطيء
خاص دون غيره والآلاف والآلاف في المصلوب للعهد الذكري دون الاستعراق
ولبت قائلًا عني يقول لا وثقت المحرفين للعهدين ما ذنب من صلبه
الآخرون صلباً فحملوه على الخشبة ولم يملوه لكي يكون معروفاً أنه كان
عليه في الأصل أن يشعروا بضرورة وجدتهم وحكومة صلبهم باحساس
اللعن الإلهي بالصلب المنقلب دون انصوم المهتمهم بعلام دون كل هذا
الإغواء وتصليل وسنة التدفيس وفعل القبح إلى قداسة لمسيح (٤)

الثلوث وساده

أقول إن القول بالثالث كان بدلي به عقول أماس تركوا التكبر في
جمته ولم يحسوا الخطر في تحقيقه فقتلوا فيه أبناء الوحشية والهمجية في
العصور المظلمة التقليد الأعمى الذي لا يستند إلى منطق ولا يعتمد على عقل
ولو أنهم فكروا فيه قليلاً واعطوا البحث فيه حقه لوجدوا أنفسهم خاطئين
وأن الاعتقاد به لا يصدر من ذي يقين ولكن لعرب مرييا سم هذا
الثلوث في أدمغة المعكرين من المسيحيين في عصر العلم والحضارة والتمدن
والرفق كما يقولون وكيف امتدحته غفوههم وصدقوا به عن وجه لقطع
واليقين في حين أنه مخالف للعقل ومناقض لعموم لا يسهل والمرس
المعروف من قبل من قدامهم جميعاً ولا استند به أحد من هؤلاء الخولاء

تأكيداً لقضاء العقل وتقريراً لحكومته ومهم بي الله عيسى (ع) ففي
الإصحاح السابع عشر و العدد الثالث من إنجيل يوحنا (أن المسيح تكلم بهذا
ورفع عبيه نحو السماء وقال أيها الأب أنت الإله الحقيقي وحدك ويسوع
المسيح الذي أرسلته) وفي الإصحاح العشرين والعدد السابع عشر منه (قال
لمسيح مريم المجدلانية وهي على إحواقي وقوي لهم إني أصعد إلى أبي وأبيكم
وهي وإلحكم)

أقول وأنت ترى هذا من النصوص الصريحة في مساواة لإخوانه في
قول الله إله وإلههم وأنه يسوع المسيح بوله في شيء ولا هو منه على شيء
وفي الإصحاح العاشر و العدد الأربعين من إنجيل متى (قال المسيح برسالة
من بفسلكم بقلبي ومن بفسلي بقلبي الذي أرسلني) وأنت تفهم من هذا
أنه رسول الله الذي أرسله إلى الناس (وأنه صديقاً لنا يا كلاب لصعاب)
وبدس هو بوله ولا متحد معه لاستحاده وحده لرسول و درس وانحدما
عقلاً من أحدهما غير الآخر قطعاً وفي الإصحاح السابع عشر و العدد من
والعشرين وما بعده من إنجيل متى (قال هم أن يسوع ابن داود سوف
يسمى ابن بني إسرائيل في يهوذا وفي اليوم الثالث يقوم)

أقول فهل ترى يكون من ممكن العقول أن يكون ابن الإنسان
بها قديماً بغير ساس على قلبه وحده لو صح ما يرمون وفي الإصحاح
الثامن عشر و العدد السادس عشر وما بعده من إنجيل متى (يقدم رجل
إلى المسيح وقال أيها المعلم تصاحفك به يسوع لم تدعوني صاحراً ومن
صاح سوي موحود فرد هو الله)

أقول أو ليس نفقه أيها من قل من حكم المسيح يعني الصالح عن
سوى موحود فرد هو الله أنه قد أخرج نفسه عن كونه هو الله أو أنه

متحد معه وذلك لشدة هذه الصفة لله من نفسه وشوته للأنبيا وغيرهم
من الملائكة والنفوس بتسديدته وتوفيقه ليقيموا بطاعته وشكره فهم الصالحون
بأنه لا من أمهم والله تعالى هو الصالح والمصلح للآخرين - فالصالح
الذي على الحقيقة هو الله وحده دون غيره مقصود

في تعبير المصحح عن نفسه انه ابن انسان يبطل ثلوث

وفي الإصحاح الثاني عشر والعدد الثاني والعشرين وما بعده من إنجيل
مرفس (عدد واحد من الأربعة وسات المسيح أمة وصيفة هي أول الكل
وأحد فقال له أكانت حذراً يا معلم يا ابن فلان لا لله واحد وليس آخر
معه) وفي الإصحاح الرابع عشر والعدد الحادي والعشرين وما بعده من
إنجيل مرفس (عبر المسيح عن نفسه انه ابن الانسان كما هو مكتوب عنه
واكل ابن الانسان الذي يذبحه ابن الانسان)

المسيح في صلاته لله بصلوات

وفي العدد الخامس والثلث والإصحاح الرابع عشر من إنجيل مرفس
(ثم بعد ذلك وحده على الأرض وكذب مصيبي لكي يفر عنه الله عنه
أمكن وهو يا نراه كل شيء مستباح لك يا حرة عني هذه بكأس)
أقول هذا كان المسيح متحد مع الله أو به هو الله الرابع عشر من
إنجيل مرفس فمن يا ترى كان المسيح بمصيبي ومن كان يذبحه وسات يذبح
كأس الموت عنه ولمن حرق على الأرض فمن يا ترى مصيبي ومن أنكره
أن ذلك كله كان لنفسه لا لغيره أو كان لذلك المركب منه ومن غيره
تعالى لله عما يشركون وفي العدد الثاني والثلاثين واستبين وما
بعدهم والإصحاح الرابع عشر من إنجيل مرفس (عبر المسيح عن نفسه

بقوله هو ذا ابن الانسان يسلم ابني الحصاة وقال سوف تصرون ابني
 الانسان جالسا عن يمين القوية وآتيا في سحاب السماء (وفي الاصحاح
 الرابع والعدد الرابع والعشرين من انجيل لوقا (قال المسيح لهم الحق
 اقول لكم اني متى مضى في وجهي)

المولدين اي ياترى من ربه لعظيم السدي ارميه ثلثا بين بشيرا
 ويدرا وفي الاصحاح السادس والعدد الثاني عشر من انجيل لوقا (ان
 المسيح في ثلث ايام خرج الى الجليل ليصلي وقضى الليل كله في الصلاة
 لله) ومن هذا هو ان المسيح كعبه من عباد الله الصالحين الذين يخدمون
 الله في عبادته سوا راعي وبقرب من الله الذين وجدته في عبادته
 كما رعم هذا خرج على عقل ومروفا عن الدين وهذا هو
 من كلمات المسيح صريحة في انه عديم كرمه واصفوه بعد ان حلقه
 واحده بعد هذه واحده ثلثا في وسادة من حنقه وان
 وجوده بعد هذه لادى به مائة وان الله تعالى وجودا حقا يهرد
 به لم يحدده هذه لاستحالة ذلك عقلا وقلبا . وكذا لا ان
 رى هذه لاجل اني رعم يوم انها كتب مقدمة ما هي عباد الله
 تصرح بتوحيد الله ورسالة عيسى (ع) وان المسيح بشر بعد الله ويصلي له
 فان الثبوت ان عوم المستحيل في او ثلث المعبود وكما عسى كما تراها
 لم يحدده ثبت عن الآخرين من اساءة من توحيد الله والدعوة اليه
 وان من ربي الله كما من كان عديمه يطيعونه ويخضعون له وحده دون
 سواه فكيف يجوز للنصارى ان يحلوه هذه النصوص بصرحة ومما هو
 معناها مما جاء على ذكرها الا ان يحد بصرحة في توحيد الله وعدم اتحاد
 بعينه وعدم وجود آخر معه وهي حجة قاطعة يجب ان عمل عليها

لثبوتها عن عمدة أسفارهم التي برعمون أنها من وحي الله خاصة وهي
مطابقة لما عليه جميع الأنبياء والمرسلين (ع) من وحدة الله واستحالة اتحاده
بعيره واتحاد عيره معه مطلقاً فعلا من اذن قد حالوه وعصوا أمره وافتروا
عنه بالتألوث الناطل في العقول وهم برعمون أنهم من أتباعه ههنا ووراء
ههنا رسالة بولس وروح كل مؤمن هو الله باطنة

والبلك مصيبة كبرى وصامة عطشى وما أكثر مصائبهم وأعظم ظلماتهم
في الإصحاح السادس والعدد العشرين من رسالة بولس الأولى إلى أهل
كورنثوس (أم لستم تعلمون أن جسديكم هو هيكل للروح القدس الذي
فيكم فمجدوا الله في أجسادكم وفي أرواحكم)

أقول وأنت لو دقت الفكر وحذفت النظر في هذا المذهب لعدمت أن
هؤلاء يعتقدون في الله تعالى أنه طبيعة بوعية سارية في كل فرد منهم وأنه
بطير الطبيعة الاسارية في كل فرد من بني آدم وفي آدم نفسه وهذا
لم يذهب إليه إلا بعض الملحدين بدليل بوحدة الوجود وتعميمهم ذلك
المقصد إلى كل موجود حتى قال قائلهم (ليس في جدي إلا الله وأما
بعوضه من الكفور وأنه بولس معارته نذل بصرافة على سرابته على
عما يصحور في المؤمنين أحمق خاصة وهذا لما تراه يظن هوهم بالتألوث
وبقضي فسادهم لأن كتابهم المقدس يطق بصدده وأراد بعيره وليس بطق
أن المفكرين من عقلاء انصارى المصميين اليوم يقلون ما أدبنا به عبيهم
ههنا من التألوث ليهل ذلك نقول به صحيح محال لا يعتمد عقلاء الناس
ولا تميل بهوسهم إلى الاعتقاد به ويرونه من أسحق العقائد وقبحها
يكون ذلك ديناً يبدان به .

﴿ قَوْلُهُم بِالثَّلَاثِ لَا يَحْلُو مِنْ مَعْيِينِ ﴾

ثم انا نقول هم إن هذا الثلاث برعوم لا يحلو أمره من أحد معنيين
 اثنين على سبيل المحصر الحقيقي ضروري وذلك إما أن يقولوا برول
 الخصوصية الدائبة عن كل فرد من ثلاثة الذين زعمهم (هو الله وعيسى
 وروح القدس) وبه بعد رواها عن كل واحد منهم تنحني الوحدة
 المنطوية أو يقولوا بمحصل هذه الوحدة بعد ثبوت الخصوصية الدائبة
 لكل واحد منهم لعمه وإن قالوا بالأول بطل قولهم بالثلاث ضرورة
 أن تمايز هذه الثلاثة وتعارف بعضها عن بعض إنما كان بما يخص كل فرد
 منهم من الخصائص الدائبة التي تخصها في دار الحقيقة ويكون
 الوجود وقد مرصا رول تلك الخصائص عن الثلاثة ورواها بعضهم
 لثلاثة قطعاً ويستحيل وجوده عقلاً وبه قالوا بالثاني فالوحدة معدومة
 لبقاء كل واحد من الثلاثة على خصوصيته المبررة لكل واحد منهم عن
 سواه فلا وحدة حينئذ ولا اتحاد لاستحالة أن تكون الثلاثة هي ثلاثة
 في عين بوحده كاستحالة أن تكون الوحدة هي وحدة في عين الثلاثة
 وليس استحالة هذا عند العقل بقل من استحالة نقول بأن استعانة أكبر
 من الدنيا أو أن لواحد نصف أربعة أو أن الجزء أكبر من الكل أو
 أو أن سواد أميل بيض وبيض سواد وهكذا حكم العقل
 باستحالة هذه محال لا يجوز فتعذر لك حجة وصفه بوحده
 ولو حدة بالثبوت من توضيح المنعكات المعقبة لخاصة وشيء آخر أن
 دعواهم صلب المبيع موحدة لدخول بقص على ثبوت البرعوم في قولهم
 هم إما أن يقولوا بالثبوت أو بقوله بعدم صلبه فإن قالوا بالأول وهو
 قولهم بطل قولهم بصلبه وإن قالوا بالثاني وهو قولهم أيضاً بطل قولهم

الاثاوث وإذا تسجل بطلان ذلك كله بطل دعواهم بالاثاوث وصانه
وهذا واضح لا غر عليه

لا موجب لقول اثاوث

هذا مع أنه لا داعي لقول اثاوث وإثبات هذه امتنع العقلي
لأنها بعد ثبوت امتناعه وبطلانه من طريق العقل وليس يدعي هو حجة
على التصاري في فساد هذا الدليل كما مر عديم بانه مرهاته مستوفى ثم
به يأس من الممكن المقول أن يفور معنى يتصور فيه معاني هذا
الاثاوث ليكون قدراً جمعاً لها إما هو معنى ساري بآثر بين
لواحق نفسي وعديم لأرب له لم يكن شيء منه در على كل شيء
بهي نفسه من سواء في ذلك وفي من لم يكن شيئاً مذكوراً صحاح
به سور له مادة ثم حقه من ثبات مادة وحال له صحت من به
عمر ذلك كما يحتاج له من قبضه عليه ومن الموحى دال على لم يكن من
قبل فحينئذ لله نفس له مادة ثم حقه من ثبات له مادة في قرار ممكن
وأخرجه في أحسن عموم ثم أصبح عليه نعمه حاضرة ورحمة له بامت
طبيعته في أصول من المفعول ومشروب الواحد في دفع نفسيهما وعمر ذلك
من نعمه وعقل لا تصور أنما أن حدث شيئاً صحيح أن يكون معنى سارياً
في هذه الحالة التي قد عرفت حوافر معانيها من جمع بوجود فلا يعقل
أن تكون معنى شخصياً خارجياً وفراً حسباً مرتباً فصلاً عن التصديق به
إذ كيف يفور على أن يكون له حدث يكون قديماً أرياً والتقديم
الذي يكون حادثة وبطلان وجوده أو يفرص عليه نساء وهو به بطبيعة
عقله أنه أي مبرمدي لا يرب ولا يربون تعالى به عما يفترون

الكذبة بل لا شك أن نقول أن نأجلهم التي يزعمون العلم بأها من كتب
الوحي المقدس تنادي بصراحة أن المسيح المذكور فيها من أكابر المسحاء
الكذبة بدليل ما فيها من المفتريات والمغات الدالة على ضلالتها بدلالاتها
والمعرفة عن سوء أصلها بمصادقها وحاشا المسيح الصادق لأمن (٤)
أن يأتي للناس ينش هذه التعاليم سخيفة ومفتريات القبيحة والمخالات
المقلبة وينتعالى ديه عن ذلك كله

✠ نحمد لكلمة في قول المسيحيين وبطلانه ✠

ألا هم فاستمع وما عشت أراك لدهر عاصاً فإن تعجب فمحب قوم
في الإصحاح الأول والعدد الأول من إنجيل يوحنا (في البدء كان الكلمة
والكلمة كانت عند الله وكان الكلمة لله والكلمة صارب جسداً وحل
بنا) .

أقول ليس من الإصحاح أن ينفى يوحنا بهذا المقادير في
العدد الأول والعدد الأول من إنجيل يوحنا (في البدء كان الكلمة
والكلمة كانت عند الله وكان الكلمة لله والكلمة صارب جسداً وحل
بنا) . أليس معنى الكلمة عند الله يعيد أن الكلمة شيء له وجود
بخصه وأنه تعالى شيء آخر غيره له وجود بخصه . وهذا مقرر فوال عند
جسد درهم وعند خروديد رفاة يعيد اختصاص كل واحد من شيئين
في شيء بوجود خاص وكيونه بخصوه وحينئذ فلا يخفى الأمر في
هذه الكلمة من شيئين اثنين - أحدهما أن الكلمة مفروضة قديمة أراية
عنية عالمية قادرة مثل الله في ذلك كله وثانيهما أنها حدثية ومعرفة لله
تعالى ومحتاجة إليه - فإن أرادوا الأول كانت الكلمة إما منه وقد نشت

بالضرورة عقلا وحدة الإله القديم واستحالة تعدده كاستحالة وجود
قديم أرلي معه على ما صرح به يوحنا بن مسعودي الأصمحاخ السابع عشر والعدد
الثالث من إيجيه كما مر وإن أرادوا الثاني كان المعنى أن الكلمة كانت
عند الله محبوقه وتحت قصته ونصرته وحيد. يستحيل أن تكون هي الله
نفسه لاستحالة أن يكون أحداث قديما والقديم حادثا وذلك فإن قولنا
حدث معناه أنه لم يكن يكن غيره وقولنا قديم معناه أنه لم يزل كائنا
بمعناه ولم يكن كائنا غيره فهما معنيين بمصادان ومختلفان موضوعا ومحولا
يستحيل عقلا أن يكونا مجتمعين في موجود واحد خارجا - وقوله
وتحدثت الكلمة أدهى وأمر وأفتح وأظلم إذ أن معناه تعبر القديم عن
قدمه والإصلاح عن داته وهو محال عقلا لاستحالة تبدل القديم وتغيره
عن قدمه وبرواه في مرتبة الحوادث المتغيرة بدلائل العقول - وليت هذا
الغائب ثابت إلى عفته قبل إيراد مقامه ليرشده إلى فساد وصلاحه واسمه
مستحيل كاستحالة عدم وجوده حال وجوده وحركته حال سكونه وقبائه
حال فقوده . ثم إما بقولهم من هذا الذي يا ترى حسد تقديم وحمل له
جسدا وأمر له في مرتبة الحوادث فهل يا عاقل إن لم تكن (من لأعاجم)
تستطيع أن تتصور ضرورة الموحود نفسه غير المسوق بغيره محبوقا حادثا
وجسدا مرثيا ومحسوسا محسوسا يعتريه مسا يعترى الأحداث ويعبر عليه
ما يحور عن الخلقات من عروض الصفات المختلفة المتضادة عليه فإن
الصديق فرع التصور فإذا بطل تصوره بطل تصديقه

سبحك العلية في وضع هذه كذا جيل

ومن هـ . يصح لك أنها تقرى أن واضعي لأرجل لم يوحوا
من هـ . سورت لعش والقبائل والسيس على أنه يعطى لاودعوا

بين صديقه هذه الأصيلين والباطنين فأومئهم أنها الذين مسيحيي القديسين
 الذي جاء به المسيح من عند الله يصدونهم عن دين الله ويبيعون وصراخه
 المستقيم الذي بعث الله به رسوله عيسى (ع) إلى الناس وقد بلغه إليه حتى
 التلغ وقام يومئذ حبره م - وعن أحمد أن مرجعين حصاين لم يكن
 لهم في تزييف هذه الأنجيل عيسى مرقس بن ثين الله الحق وتصديق
 أنه قد بين من عداوه وسوقه إلى عوييه وقديس ر - المسيح تخرج مسجده
 كدنية بعده يعبرون شرعه بالأحسن ويعبرون الأفكار بالأصل والحق
 لا يستمر من أولئك المصلين الذين من سواب هم أنفسهم نشوبه
 سمعة بني الله المسيح (ع) ما أودعوه في هذه الأرحان من منقريه
 والحرفات وسبوه إليه - و - سمع من هذا من هؤلاء المأخزين من
 أصحابنا المسيحيين المتكبرين من من شفه عدايته و لأدعية الوهدة
 وانطباع لفادة الدين اشتهروا بمهارة في نقول العرسة ودين صيبتهم
 الخفافين بالصدقات المهره نده على ومور غنولهم وهوة مداركهم كيف
 تنظلي عليهم هذه المعنويات ويقضون هذه المناقصات وينحدعون هذه
 الثروات ويعتقدون هذه السحافات التي تمنعها الاسماع وتنصر عنها الصاع
 وتنفها الأذوق وينحدونها دينا يد به من حيث يشعرون أو لا يشعرون
 لا طريق ينتبر بين المسيح الصادق والكاذب

وليت شمري ما يقول قائلهم لو سألناه عما مر عليك نفيه عن كتبهم
 المقدسة من محي مسجده كنية الآيات والمعائب العظيمة وكيف السبل
 لأن لتعير بين كاذب منهم ونحدق وقد حكمت نلكم الكذب بالندوة
 هم في المحي بالآيات والمعائب وأدعت عليهم سبل من هذا
 وذاك بهدوا لساواة لأن كل من مرصا أنه المسيح الصادق مرصه مسج

الادب ولا حائر أن يقول قائلهم أن المسيح قد حذرنا في كذبه المقدس
 من استحاء الكذبة بعده ونحن لا نصغي من يأتي بعده من المسحاء
 لأننا نقول هم - الذين يعرفون ما نرجح يقول (نلت العرش ثم انقش)
 في عيهم أولاً أن يعرفوا أن المسيح الذي حذرهم من استحاء الكذبة
 هو صادق وحده دون غيره وهذا ما لا صديق لم يسمعه من معرفة صدقه إلا
 لما يظهر عن يده من الآيات والمعجزات العظيمة وقد حورر ظهوره عن
 كذب منبه فمن أن يسمعون أن من ظهرت عن يده تلك
 المعجزات وحدهم من رجع الآخرين من استحاء هو المسيح الصادق
 الذين سمعوا دون نسبة في نسبة باري تبي ٣ يعرفون صادق هذا
 لتمييز بها من سوء من الآخرين كذبه بد من ٣ نرصداً بعداً من
 نه اوي جمع في ظهور الآيات والمعجزات أن يكون المسيح الذي حذر
 عن استحاء من يأتي بعده من المسحاء هو تكذب لا سوء وهذا ما لا سبيل
 هم في دفعه والحاصل منه بدأ ونقصي بسفاه الأبرجيل من درجة لا عار
 وبطلان كونهما من لوعي اسارل من عبد الله . فتخلص من كل ما تنوياه
 أن الساري نقصي ما نتج من كتبهم مقدس ههنا تابعون للمسيح
 لا يعرفون صدقه بل يحور أن يكون من أهل تكذب والدجل بل هو الكاذب
 طبعاً بحكم ما صرحت به لأناجيل من نسبة امقريبات والمتناقضات الى
 المسيح بل وفيها نسبة الإعراف بالقبيل والتبليس الساطل الى الله جل وعلا
 وانه أصل عباده باصهار الآيات والمعجزات على أيدي الكذابين الذين
 يدعون سيوه من قبله تعالى فيصنوعون لأسس عن سبيله وبصرفونهم عن
 ٣ ذلك لأن ظهوره عن أيديهم يد عن صدق مذهبها وأن الله
 حذره في دعواه فجوار اصهره عن يد كذبة ٣ نرغم الأناجيل تصبيل

واعواء من الله الخبايل تخلفه . وهو مخالف لضرورة العقل والبدن
ومناقض لروحه حكيمه وعظيمة رحمته على الحق أجمعين وبعد هذا كله فلا
أراك شئت طعنا في اب هذا وأمثاله كنه من زحارف شياطين الالسن وأنه
ليوحي بمعصمهم إلى بعض زحرف القول عروراً وليس هو من كلام الله
ووحيه الذي أمره على رسله في شيء ولا هما منه على شيء .

✠ قتل المسيح لم يكن كفارة لذنوب غيره ✠

قالت النصارى إن المسيح قدم نفسه للقتل برصامه واختيار وفدى
بجده ليعفو به ذنوب الخطائين من أتباعه وليس من الظلم في شيء إذا
كان عقاب البريء فداء للمذنبين ناشئ عن رصاه واختياره للقتل ليفدى
الآخرين من المذنبين ونحن نقول لهم ان قتل المسيح لو صح لم يكن كفارة
لذنوب الخطائين كما يزعمون وذلك لما في الإصحاح السادس والعدد
الرابع عشر وما بعده من إنجيل متى عن مسيحهم قائم قال (إن عمرتم
للناس ولا تنهم بعمركم أبوكم السماوي وإن لم تعصوا للناس ولا تنهم لا
يعمر لكم أبوكم لأنكم) وفي الإصحاح الحادي عشر والعدد الرابع من
إنجيل لوقا قال (واعلموا أنا خطايانا لأننا نغفر لكل من يدس ايما)
وأنت ترى إنجيل متى ومرقس قد نصا صريحاً على أن معصية ذنوب
المذنبين من الله لا تكون إلا إذا عصوا ذنوب المسيئين بأنهم فإن لم يعصوها
لهم لن يعمر الله لهم ذنوبهم وعلى هذا المعنى يجب حمل كلام لوقا وأما
يوحنا فقد نقل عن المسيح في الإصحاح العشرين والعدد ثلث والعشرين
من إنجيله أنه قال لخاصته (من عمرتم خطاياهم تعمر لهم ومن أمكنكم
تخطيها أمكنكم) وهذه الآية احدى كذا تحده متفقة قولاً على أن صواب
المسيح وقوله لم يكن كفارة ذنوب الخطائين وغيره قول متى في

المصلوب ليس المسيح بن مريم

جاء في الإصحاح السادس والعشرين والعدد ح د ي و ^{الاول} من اجل
حتى ، الاصحاح الرابع عشر و ^ب عدد ح د ي و ^{العشر} من مرقس (ان
المسيح قد خاصته كلكم تشكون في في هذه بيعة)

اقول وذا كان خاصته يشكون فيه كما يقول فلنصف بعمل الآخري
أن يعرفوه وهذا يدل بوضوح على أن الذي صوره قدجهوه ولم يعرفوه
ومع ذلك تراهم يسمونه أن الذي فهم غيره من رحلا من خاصته فراجع
الاصحاح السادس والعشرين و ^ب عدد ح د ي و ^{الاربعين} وما بعده من اجل
حتى ، الاصحاح الرابع عشر و ^ب عدد ح د ي و ^{الاربعين} وما بعده من اجل
مرقس ، والاصحاح الثاني والعشرين والعدد ح د ي و ^{الاربعين} وما بعده من
اجل اول السبعة ثمة به ليس من الممكن المعقول أن يعرفه أحد من خاصته
فصلا عن معرفة الآخريين به بعد أن صرح به المسيح بقوله كلكم تشكون
في في هذه ثمة ثمة إلا أن نطلب اليه قول يوحنا في الاصحاح الثاني
عشر والعدد التاسع من انجيله (يا يسوع نفسه فهم عن نفسه) وحينئذ
نقول شافصه افصح تناقص و بطلان كونه من الوحي والالهام فيوحنا
على هذا كما تراه قد ناقص كلا من مرقس ولوقا من هذه الجهة اولاً وبأ
من الجهة التي ذكرناها من قولهم (ويل لذلك الذي يسلم المسيح بل يقتل)
هنا في الويل على المسيح نفسه لانه قد أسلم نفسه نفسه كما يكون عليه خطية
العظيمة في تعبيره دون الآخريين ولكن وانت الناقد الحبير لا ينبغي عليك
أن يوحنا ليس بذلك الجدير أن يعارض هؤلاء الثلاثة مرقس ولوقا وبني
لاننا نعلم في النقل وانمراده في حلالهم فيجب طرح قوله في قول قولهم
لان الترحيح في جاسهم بالاكثريه لو صح مثل هذا لترحح مثل بخور

المسيح قد ارتكب المعصية في نصر الياحيل

خاء في الاصحاح ثامن و عدد لأول من انجيل يوحنا انه (حي) ابن المسيح مرأه قد وحدوه تربي فاحتروه عن هذا قدشين له ر موسى اوصاني ان موسى ب مثل هذه رجم مما تقول ان ب من لم يكن منكم محباً فليرمها بحجر فمضى قوم عن آحرهم وغيره فطأه يكس فانتصب وم بر موسى لمأه فخره فاني مضي قوم فاحترمت احد منهم ففقت لم يرحمي احد منهم ففقدوا و ما ارحمت و هي سدها ان تحفظني بعد)

أقول وأنت حدثني هذا دالة صريحة عن عقيدته انه لم يرمها كان قد لا يحضر فهو من مضي من قوم لم يرمها و لم يكن محباً كان احد اربعة رث رحمة ورحمة بواحدة من حب عصيان وفي الإصحاح ثامن و اربعة و أربعين من العدد ١٠٠٠ المسيح قد رجم لأنه كان (واحد) وفي الاصحاح ١٠ من العدد ١٠ وما بعده من انجيل يوحنا (ان المسيح قال لاجونه و هو سمع في هذه بعد ان كان في اربعة بعد ان هذا بعيد و صعد جوه صعد هو أيضاً مستحقاً) فمات في هذه في هذه في بضعه من و شره من اشد و يكون دمه لا يمس في اربعة بعد ان في من المسيح الإصحاح عن هذه الأربعة

لأنه عن حق وأني منه عز عيث بر و ب عظم

عمرس و حضور المسيح و شره حمر

وفي الإصحاح ثامن و عدد لأول و بعد من يوحنا (١٠٠٠) عمرس في قر الحين و قد حضره المسيح و شره الحمر صاع ثم المسيح

هذه السخافات والنزعات وهداية لهم ان اعتنى المدا الحق وتحذيرهم
عن اتباع رجايف اولئك الدخاليين الذين يبدوا حكم الله وراء ظهورهم
واشتروا به ثمناً قليلاً ففلس ما يشترون . وحكموا بما تفتضيه رعايتهم
فاستحوذوا على عهد الله فحجروا من الله في سبيل اطماعهم (فويل للذين
يكتنون الكتاب يا ايها الذين آمنوا من عهد الله ليشتروا به ثمناً قليلاً
فويل لهم مما كتبت ايديهم وويل لهم مما يكسبون)

لا يظنوا انها لأصحاب تصاوير كما ان ما أوصفناه لكم مما نصصمه
كتب لأجيل الدعوة المحمدية . من غنائج والأراخيف التي يبدى
عن قلوب أهل محسوب المواجعة ونصصموا الحجة وبرهان عن الادعاء
و عن غشائهم من اوحى . من من عهد الله في الحق كي يعلم ونصصم
صحة الحق . وحدهم في ذلك . عن حكمه ولا يفتقر بحاجته فهو
وحيد الناس من بعدهم ان معرفة الحق في الله . في ذلك لآل
معرفة الله في الله . تدركه في الله . وحدهم من نظر
الحق في الله . في الله . وما كان في الله . في الله . في الله .
لقد من الله في الله . في الله . في الله . في الله . في الله .
و من الله في الله . في الله . في الله . في الله . في الله .
المعبرات والاصناف التي يسميها . في الله . في الله . في الله .
والله اعلم في الحق وهو يهدي من نصر الله المستقيم

تم سنة ١٢٧٥ في يوم ١٥ من شهر ربيع الثاني سنة ١٣٧٥ هـ

في شهر ١٢ من سنة ١٣٧٥ هـ في يوم ١٥ من شهر ربيع الثاني سنة ١٣٧٥ هـ

الكاتب محمد في سبيل الله سيد محمد مهدي

الكاتب محمد في سبيل الله سيد محمد مهدي

تمه وكرمه

الفهرس

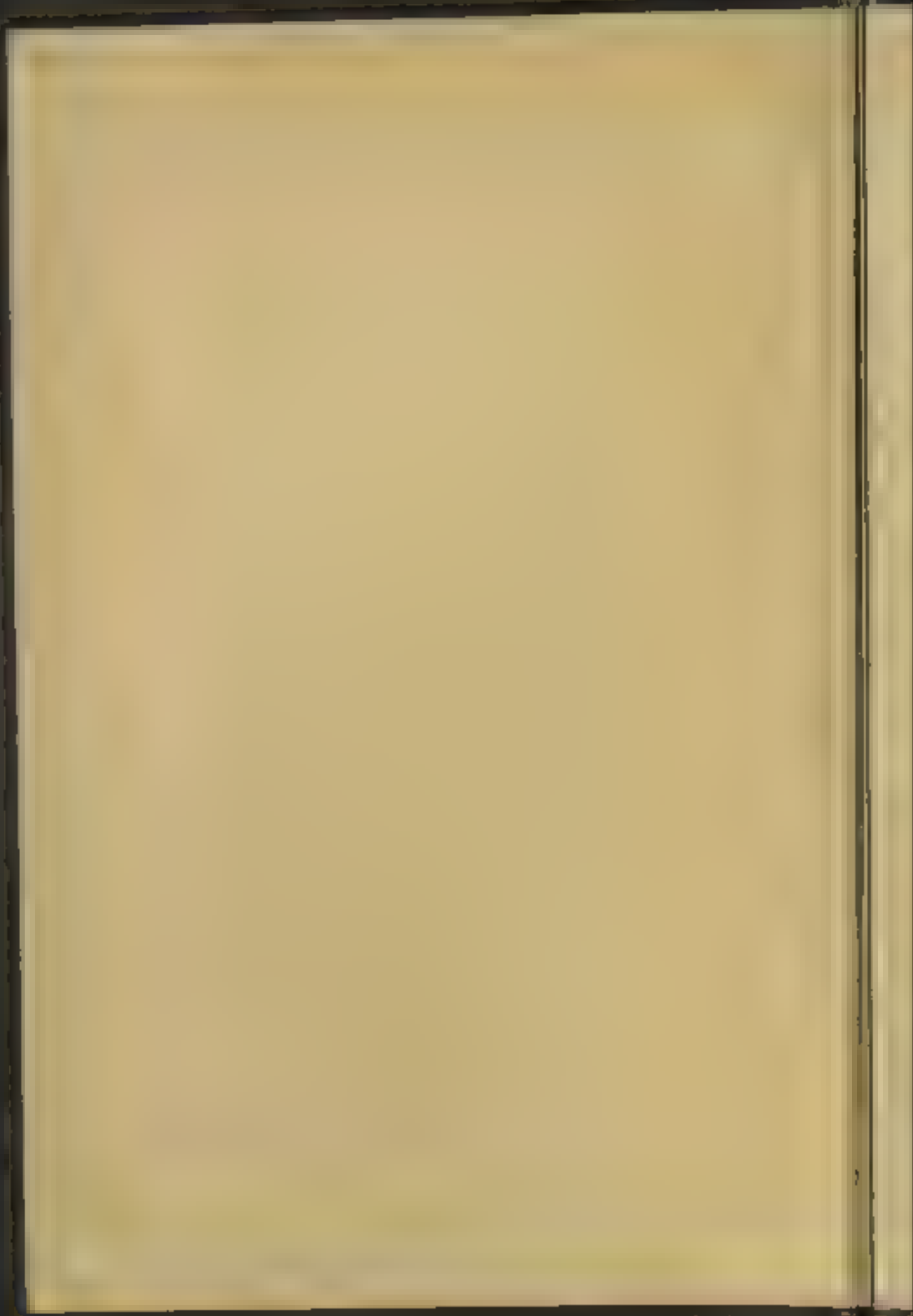
الصفحة	الديباجة	الصفحة
٨	١٠	١٧
١١	١٢	١٧
١٢	١٣	١٨
١٣	١٤	١٩
١٤	١٥	٢٠
١٥	١٦	٢١
١٦	١٧	٢٢
١٧	١٨	٢٣
١٨	١٩	٢٤
١٩	٢٠	٢٥
٢٠	٢١	٢٦
٢١	٢٢	٢٧
٢٢	٢٣	٢٨
٢٣	٢٤	٢٩
٢٤	٢٥	٣٠
٢٥	٢٦	٣١
٢٦	٢٧	٣٢
٢٧	٢٨	٣٣
٢٨	٢٩	٣٤
٢٩	٣٠	٣٥
٣٠	٣١	٣٦
٣١	٣٢	٣٧
٣٢	٣٣	٣٨
٣٣	٣٤	٣٩
٣٤	٣٥	٤٠
٣٥	٣٦	٤١
٣٦	٣٧	٤٢
٣٧	٣٨	٤٣
٣٨	٣٩	٤٤
٣٩	٤٠	٤٥
٤٠	٤١	٤٦
٤١	٤٢	٤٧
٤٢	٤٣	٤٨
٤٣	٤٤	٤٩
٤٤	٤٥	٥٠
٤٥	٤٦	٥١
٤٦	٤٧	٥٢
٤٧	٤٨	٥٣
٤٨	٤٩	٥٤
٤٩	٥٠	٥٥
٥٠	٥١	٥٦
٥١	٥٢	٥٧
٥٢	٥٣	٥٨
٥٣	٥٤	٥٩
٥٤	٥٥	٦٠
٥٥	٥٦	٦١
٥٦	٥٧	٦٢
٥٧	٥٨	٦٣
٥٨	٥٩	٦٤
٥٩	٦٠	٦٥
٦٠	٦١	٦٦
٦١	٦٢	٦٧
٦٢	٦٣	٦٨
٦٣	٦٤	٦٩
٦٤	٦٥	٧٠
٦٥	٦٦	٧١
٦٦	٦٧	٧٢
٦٧	٦٨	٧٣
٦٨	٦٩	٧٤
٦٩	٧٠	٧٥
٧٠	٧١	٧٦
٧١	٧٢	٧٧
٧٢	٧٣	٧٨
٧٣	٧٤	٧٩
٧٤	٧٥	٨٠
٧٥	٧٦	٨١
٧٦	٧٧	٨٢
٧٧	٧٨	٨٣
٧٨	٧٩	٨٤
٧٩	٨٠	٨٥
٨٠	٨١	٨٦
٨١	٨٢	٨٧
٨٢	٨٣	٨٨
٨٣	٨٤	٨٩
٨٤	٨٥	٩٠
٨٥	٨٦	٩١
٨٦	٨٧	٩٢
٨٧	٨٨	٩٣
٨٨	٨٩	٩٤
٨٩	٩٠	٩٥
٩٠	٩١	٩٦
٩١	٩٢	٩٧
٩٢	٩٣	٩٨
٩٣	٩٤	٩٩
٩٤	٩٥	١٠٠

الصفحة	الصفحة
٢٦ التوراة تنسب صاعقة العجل إلى هارون	٢٤ ناسيه بعد أن شرب الخمر سورة ومصارعة يعقوب مع الله
٢٧ سورة ونكم الله مع موسى وحده أوجه	٢٥ التوراة ومكر يعقوب مع الله
٣٧ سورة تنسب الحياة إلى هارون وموسى	٢٨ يهودا والذين يكتنه في قلوبهم عديم
٣٨ العهد عديم رمي بني الله دود وروى غصنه	٢٩ التوراة وصف لانه قبل موسى
٣٩ حزن عرفة عند روى نوحى حزن لأبيه في قلوب سورة	٣٠ سورة وروح غصنه
٤٠ سورة تنسب إلى بني الله من قبل نوحى	٣١ سورة وروح غصنه
٤١ سورة وروح غصنه	٣٢ سورة وروح غصنه
٤٢ سورة وروح غصنه	٣٣ سورة وروح غصنه
٤٣ سورة وروح غصنه	٣٤ سورة وروح غصنه
٤٤ سورة وروح غصنه	٣٥ سورة وروح غصنه

الصفحة	الصفحة
٤٤	٥٤
٤٥	٥٥
٤٦	٥٥
٤٦	٥٦
٤٧	٥٧
٤٧	٥٩
٤٨	٥٩
٤٩	٦٠
٥٠	٦١
٥١	٦١
٥٢	٦٢
٥٢	٦٣
٥٣	٦٤
٥٤	

الصفحة	الصفحة
٦٥	قوله يا مسيح قتل قد
	نفسه واداه
٦٧	يوس روي عن مسيح
	من حشيه
٦٨	سوف قد
٧٠	ثعبان مسيح من بكه قد
	ان ساسم من سوت
٧٠	امسح من قد قد
	ثابت
٧٢	وصاه يوس وروح كن
	مؤمن هو به ناصه
٧٣	قوله يا لوث لا جاو من
	معين
٧٤	لا موحث بقول يا لوث
٧٥	النصري ومهور امعاهر
	عن يد امسح
٧٦	تحد بكلمة في قول امسحيين
	ونطلاه
٦٦	لعايه في وجهه لا ساجيل
٧٨	لا طريق للمم بين امسح
	صادق وكدب
٨٠	من امسح لم يكن كفاره
	ديوب قد
٨٢	قد قتل امسح في قوه وور
	احده من قد في قد
٨٤	مضروب ليس قد من مر
٨٥	قد قتل في معرفه امسح
	وعلمه
٨٦	ساده يوحنا في قد
	دعوى صلب مسيح
٨٦	رهاب آخر من ان مضروب
	غير امسح
٨٨	امسح قد اركب امعاهي
	في نظر الاناجيل
٨٨	المرس وحضور امسح
	وشربه الخمر

- ١٧ نقد كتاب (الحقائق من نكتات واسعة)
- ١٨ السمرهون محوي في الرد على كتاب (النصراة السوي)
(أحمد الخصبي)
- ١٩ ماقتل بعد من
في غير المدونة
- ١ سره نصرة في شرح كتاب العهدة من نصرة المعلمين
- ٢ مرآة النصارى في شرح الشهادة من كتاب شرائع الإسلام
- ٣ تحفة النصارى في شرح نصرة من شرائع الإسلام
- ٤ كرم النصارى في شرح كتاب عقيدة النصارى
- ٥ سبعة الأصول في أصول الفقه من الأدلة العقلية
- ٦ خلاصة الأصول في أصول الفقه من الأدلة العقلية
- ٧ الرد على النصارى في الأدلة ورد المسلمين
- ٨ دلائل واثبات في الرد على كتاب (المحنة لإدعية النصارى)
ترجمة التحفة الاثني عشرية
- ٩ حل مسائل بالدلائل
- ١٠ اهداية لطائفة اهداية يتضمن مسائل وتحفة حول صراط الرؤوس
بالسيوف والظهور بالحديد وصرح بطول والصوم والامواق
في المشرق من الحرم
- ١١ العفران مع التوبة
- ١٢ نقد كتاب الصواعق عرقة لان جحر
والله به ال... يوقنا لطع هذه التمية وبشرها بين الأمم
وهو خير مسؤول وأكرم معطي



وقد قال في تعريف الكتب لأديب النعمان السيد طاب الله

يوسف المصري ما يلي

حسب الله في ما ينبغي تحفة حويث تقي ونعم في حب ما دد
بمثل ذلك أصلا وفراغا وصححت معارفك لمر شمع لهندي
والدع في حمة له مع تحفة دعوتها قلوب مرده من مرد
صفت لذي رد لفتة صبرة اماميه من جيسدي لهندي
ووددت جيد لهندي ووددت فكنت من ناوالت سمى مصد
ووصحت حكمة كتاب حمة من لهندي لهندي لهندي
لذات ير لهندي لهندي لهندي لهندي لهندي لهندي
ولت لهندي لهندي لهندي لهندي لهندي لهندي
ورهندي لهندي لهندي لهندي لهندي لهندي
كشفت لهندي لهندي لهندي لهندي لهندي لهندي
لهندي لهندي لهندي لهندي لهندي لهندي
رهندي لهندي لهندي لهندي لهندي لهندي

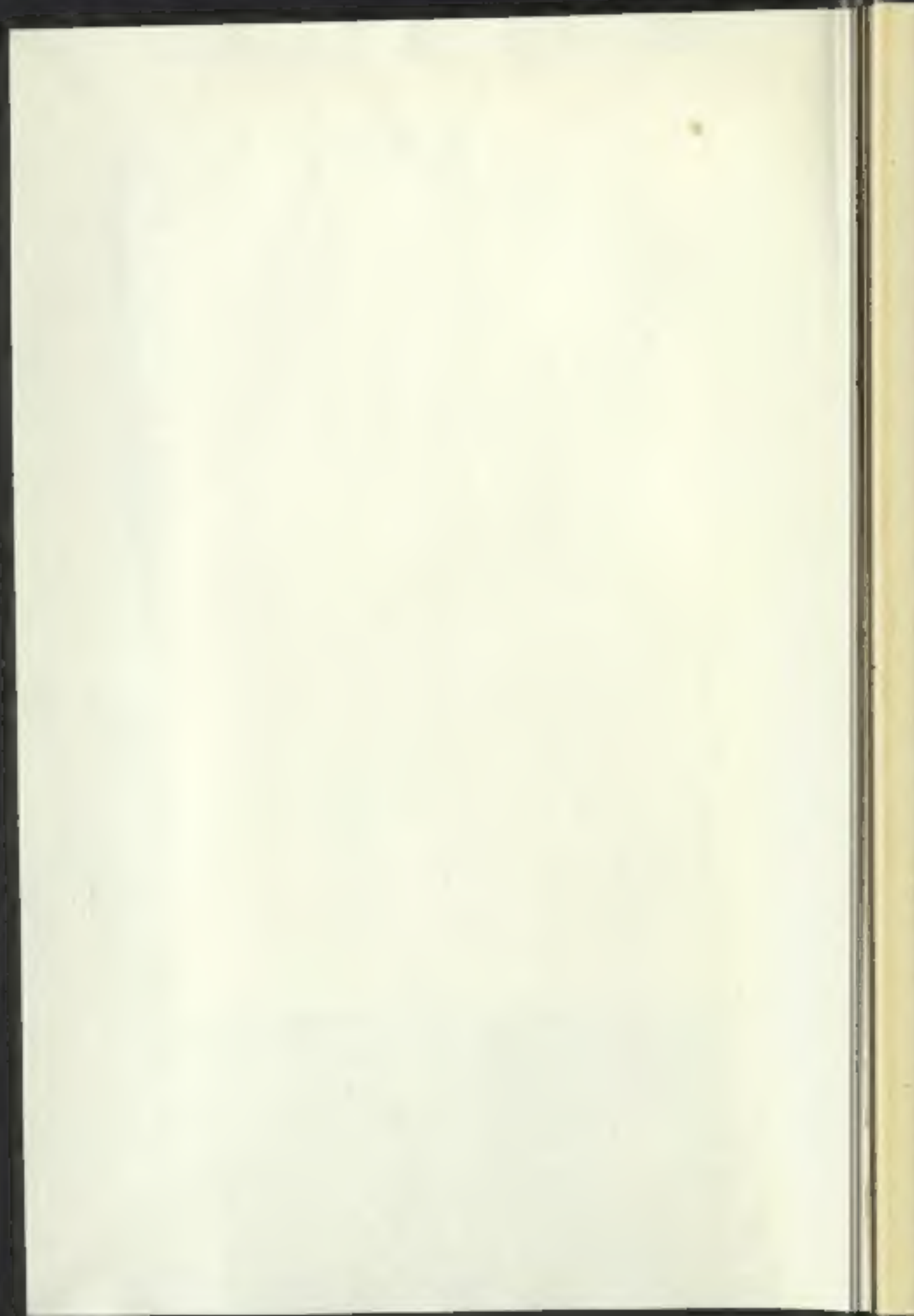
الحمد لله

فصل في معرفة لار حمر صمدية في لار

عند ر

وقعت لهندي لهندي لهندي لهندي لهندي لهندي

لهندي لهندي لهندي لهندي لهندي لهندي



DATE DUE

RAU.B.
LIBRARY

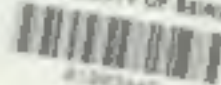
A.A.U.B. LIBRARY

220.6:Q619tA:c.1

القزويني، محمد تاج

تناقض العهدين

AMERICAN UNIVERSITY OF BEIRUT LIBRARIES



81203440

220.6:Q619tA

القزويني *

تناقض العهدين *

220.6
Q619tA

